

序 一

新宗教研究是现代宗教学研究领域内具有重要的理论价值和现实意义的研究课题。金勋博士在完成了他的《现代日本的新宗教》一书的同时,开始收集、整理韩国现代新宗教的资料,并利用各种赴韩国的机会进行实地考察,与韩国专门研究新兴宗教的学者们交流信息和看法。经过两年多的准备,今年他开始着手撰写一部有关韩国现代新宗教的学术著作,书名定为:《韩国新宗教的源流与嬗变》。现在,这部书稿即将杀青,交付出版社出版。我有幸先读了部分书稿,对韩国现代新宗教增加了许多感性的认识和深入的了解,所以我想写几句话,将这本书推荐给大家。

近代以来,东亚的日本和韩国,都是新宗教迭兴的国家,其教派数量之多,社会影响之深广,在世界上也是极为罕见。因此,人们常把日本称为“宗教大百科”的国家,而把韩国称为“世界宗教博物馆”。把这两个国家的新宗教研究清楚,对了解当今世界新宗教发生的原因、特点、作用、影响等,当有极大的参考价值。

2 韩国新宗教的源流与嬗变

与金勋博士的《现代日本的新宗教》一书一样,他在这部专著中也不只是单纯地对韩国新宗教作现象上的介绍,而是通过这些新宗教现象,从哲学、宗教社会学立场出发,以现代韩国社会为背景,对新宗教概念的界定、新宗教产生的原因、新宗教的基本特征、新宗教与传统宗教的关系、全球化信息化与新宗教、新宗教的社会功能、新宗教与邪教的关系以及邪教的社会危害与治理等众多理论和实践问题,进行深层次的系统研究。因此,这部学术专著不是一般的知识性著作,而是一部具有相当深度研究的学术性著作,然而它又有很强的可读性。

相对于现代日本新宗教的研究,关于韩国现代新宗教的研究,在我国学术界几乎完全空白。金勋博士的这部学术专著可称得上是开山之作。我真诚希望这项研究成果的问世,能引起学术界更多的学者来关心和研究现代世界新宗教问题。因为,这个问题已是当今世界不容忽视,更不容回避的一个现实的宗教信仰问题,也是一个影响广泛而深远的社会问题。换言之,也可说是一个关系到现代人身心健康发展的问題,是一个关系到一个社会和谐稳定发展的问題。最后,我衷心希望金勋博士在这一学术研究领域再接再厉,作出更多更好的学术贡献。

楼宇烈

2005年12月13日

序 二

在现代韩国社会活跃着代表中国传统文化的儒教、代表印度古代文化传统的佛教,还有代表中东和欧洲的唯一神宗教传统的基督教等各种宗教。它们通过竞争维持着自己在社会中的地位。与此同时,古希腊——罗马文化传统中的人本主义传统对现代韩国文化,尤其是对精神文化的影响也是不容忽视的。也就是说,中国的儒教、印度的佛教、中东和欧洲的唯一神的基督教、伊斯兰教,还有古希腊——罗马的人本主义是代表人类精神文明的五种文化传统和宗教。而韩国是在世界上少有的一个上述几大文化传统和宗教发挥着同等力量,并能够共存的国家。这种多宗教共存的复杂的社会状况,无论是在东亚还是世界其他各国中都是罕见的。当然,在印度存在着比韩国还丰富的宗教种类。但是印度的各种宗教均是从印度传统宗教中分化出来的,根本看不到基督教的痕迹,更不用说是中国的儒教了。

韩国宗教界除上述古典宗教以外,还有相当数目的神秘而复

4 韩国新宗教的源流与嬗变

杂的传统的巫俗,即萨满(shamanism)。萨满是从旧石器时代传承下来的最古老的宗教传统。在青铜器时期前后形成的文化起决定作用之前就开始发挥其作用的萨满,时至今日仍以其神秘而华丽的姿态活跃在韩国社会,这确实是一个有趣的现象。

从空间上能够包容并共存世界代表性的所有古典文化传统,从时间上人类所经历的最悠久的宗教传统依旧活跃,而且还不断有新宗教涌现。这种韩国的宗教现状可以说是地球村宗教状况的浓缩,在世界宗教史上也是极为罕见的。金勋博士就是以这样一个韩国宗教的整体发展脉络和状况为基础,系统研究和介绍了韩国新宗教的“源流”与“嬗变”。

世界上任何一个新宗教都是为回应时代要求而提出精神性的对策过程中产生、发展起来的。当然,从根本上说,人类历史上所有的宗教都是从新宗教出发,并确立起社会和历史地位的。它极其敏感地反映当时代的社会状况,特别是精神文化状况。因此,种类繁多的新宗教活跃在现代韩国社会,正是意味着所处社会在精神层面上存在着诸多问题。金勋博士从多个学术视角考察了韩国新宗教多样的面貌。例如其研究首先关注了儒教、佛教、天主教、基督教等从国外传入韩国的世界性宗教,并准确地把握了韩国多宗教状况的基本特点。在此基础上,对韩国新宗教的发生时期、发生原因、新宗教的教主和信徒的关系等等问题进行了系统而深入的研究。通过这一部分的研究,金勋博士将研究韩国新宗教的健康学术视角传达给了即将阅读这本书的读者。

在该书中金勋博士系统地研究和介绍了后天开辟、人尊、选民、统合、解冤相生和末世思想等在韩国滋生的新宗教的重要思想内容。使读者能够系统地了解在韩国自生的新宗教思想形成过程和基本特征。从20世纪80年代开始韩国自生新宗教经常自称为

韩国民族宗教。金博士所介绍的新宗教思想就是这些韩国民族宗教的基本教理和主张。从其名称中可知,所谓韩国民族宗教是韩国人的主体世界观的宗教信念化的产物,也是韩国新宗教的最重要的特色。作者对这一部分的研究是相当系统而深入的,其见地不仅客观,而且具有很强的说服力。

事实上,韩国民族宗教从1860年崔济愚兴起东学运动至今,在韩国新宗教运动中起着中枢作用。在其影响下不仅产生了诸多新宗教,而且到了1985年他们还建立了韩国民族宗教协议会(代表韩国新宗教界的诸教团联合组织),到今天仍在社会上蓬勃地开展着各种活动。

在本书中作者还详细地剖析了成为韩国新宗教主流的韩国传统民间信仰为背景所产生的自生宗教系统。从金博士对这一部分的分析中,我们可以知道,他对韩国自生宗教的复杂的历史和思想有极为深入的了解和研究。对此,我禁不住内心的惊讶与喜悦。他对这部分的分析与介绍,广泛涉猎了迄今为止在韩国社会活跃的差不多所有的各类自生新宗教。而这样的概括分析是在对迄今为止韩国学界这一研究领域的成果的总体把握和分析的基础上完成的。由此可知,本书作者对韩国学界研究新宗教的学术成果和所存在的问题具有相当清晰的认识。本书不仅停留于此,更进一步介绍了日本系、中国系、欧美系、中东系等传入韩国的外来的新宗教。如上所述,本书为读者提供了客观了解和判断在韩国滋生的新宗教和外来新宗教的详实的资料和令人信服的客观的学术见地,以及极为健康的学术视角。这一点,对于平生从事世界宗教史和韩国宗教史研究的我来说,为有这样一位年轻有为的同道感到欣慰和自豪。

最后,金勋博士通过本书向读者提示了一个重要的可能性。

那就是要想了解韩国文化,理解韩国民族性,其捷径便是首先要了解韩国的宗教。而了解现代韩国人和现代韩国社会的捷径则是:了解在现代韩国社会环境中,为回应现代韩国人的精神诉求而产生的新宗教。我认为金勋博士对这种可能性的具有前瞻性的分析推断有根有据,具有相当的说服力。因为他在该书后半部中,从自己独到的研究视角出发,通过缜密的分析,大胆地预测了全球化、信息化时代韩国宗教的发展方向,这也是该研究成果的重要的价值所在吧。

总之,这部著作不只是停留在对韩国新宗教的理解和研究层面,而是为了解韩国文化与韩民族精神世界的深层揭示了一条极为有效的学术、文化捷径。在此,真诚地向中国学界的朋友们推荐这部出色的研究韩国新宗教的学术著作。

韩国 首尔大学 名誉教授 尹以钦

2006年1月10日

目 录

序 一	楼宇烈(1)
序 二	尹以钦(3)
绪 论	(1)
第一章 韩国的传统宗教及其现状	(13)
第一节 佛教及其现状	(13)
第二节 儒教及其现状	(57)
第三节 道教及其现状	(70)
第四节 天主教及其现状	(78)
第五节 基督教及其现状	(84)
第六节 传统民间信仰	(90)
第二章 新宗教的界定及其基本特征	(106)
第一节 新宗教的界定	(106)
第二节 新宗教产生的原因	(114)
第三节 韩国新宗教的发生时期	(120)

2 韩国新宗教的源流与嬗变

第四节	新宗教的教主与信徒·····	(123)
第三章	新宗教的主要教说及其思想来源·····	(129)
第一节	后天开辟思想·····	(130)
第二节	人尊思想·····	(133)
第三节	选民思想·····	(136)
第四节	解冤相生思想·····	(138)
第五节	统合思想·····	(140)
第六节	末世思想·····	(142)
第四章	传统宗教派生的新宗教·····	(146)
第一节	佛教系新宗教·····	(147)
第二节	儒教系新宗教·····	(194)
第三节	基督教系新宗教·····	(205)
第五章	传统民间信仰中滋生的新宗教·····	(214)
第一节	东学系新宗教·····	(214)
第二节	檀君系新宗教·····	(226)
第三节	一夫系新宗教·····	(233)
第四节	甑山系新宗教·····	(256)
第五节	觉世道系新宗教·····	(265)
第六节	水法系新宗教·····	(272)
第七节	巫俗系新宗教·····	(279)
第八节	灵通系新宗教·····	(286)
第九节	系统不明的新宗教·····	(289)
第六章	传入韩国的外来新宗教·····	(294)
第一节	日本系新宗教·····	(295)

第二节	欧美系新宗教	(301)
第三节	伊斯兰系新宗教	(304)
第七章	韩国新宗教的社会功能	(306)
第一节	新宗教的积极功能	(307)
第二节	新宗教的消极功能	(311)
第三节	邪教的社会危害与对策	(315)
第八章	韩国新宗教的发展趋势	(324)
第一节	世俗化与新宗教	(328)
第二节	全球化与新宗教	(332)
第三节	信息化与新宗教	(334)
第四节	全球化信息化时代的邪教	(337)
附录:		
1.	韩国宗教现状一览表	(341)
2.	韩国新宗教教团一览表	(404)
3.	韩国宗教史大事记	(424)
后 记		(444)

绪 论

宗教作为一种社会意识形态是人类所独有的极为重要的精神文化现象。宗教随着社会的变革而不断发生变化,而宗教适应社会发展,是宗教本身得以存在的需求,也是社会现实的反映。在人类社会漫长的历史进程中,产生过难以计数的、种类繁多的宗教。在不同的历史时期、不同的社会环境中,各种宗教的形态和作用不尽相同。有的教义深邃、历史悠久、影响广泛、根深蒂固,如世界五大传统宗教;有的则教说肤浅、标新立异,或风靡一时、或昙花一现。无论它是传统宗教,还是新宗教,都不同程度地反映了当时社会民众的精神生活状况。近代以来世界各国出现的新宗教,特别是伴随现代化进程出现的新宗教现象已成为一种不容忽视的社会文化现象和宗教势力。

韩国社会素有“宗教博物馆”之称,除儒教、佛教、天主教、基督教等传统宗教外,还有名目繁多的各式各样的新宗教团体。无论在历史上,还是现实生活中,宗教在韩国社会都占有极为重要的地

位。特别是以韩国民族文化为背景,新近出现的诸多新宗教团体,以其独具个性的教理主张,积极关注现世以及灵活多样的活动方式,在韩国宗教市场上异军突起,发展迅速,其势力日趋膨胀,在现代韩国社会生活中的影响不可低估。因此,新宗教研究是韩国宗教研究中不可或缺的极为重要的一环,也是哲学、历史、社会学等相关人文社会学科所必须关注的重要的研究领域。

从历史上看,新宗教一般不会产生于社会相对安定的历史时期,而是多发生于社会剧变或是混乱期。当社会出现危机或民众生活于水深火热之中时,新宗教以民众思想运动的形式登场。古代韩国的每一个历史时期都出现过为数不少的新宗教,但因种种原因,未能存留下来。如统一新罗末期的弥勒佛出世信仰;高丽末年盛行于朝鲜半岛的风水图讖说等等。

在韩国社会具备近代意识的新宗教运动发生于李朝末期,这次运动的发生与当时的社会状况密切相关。众所周知,朝鲜王朝支配社会的主要价值体系为儒家伦理。朝鲜王朝从开国初期,就把儒教作为社会的主导理念,其社会制度和社会道德体系都是以儒家思想为核心确立起来的。儒教作为一个意识形态,其影响不仅涵盖了政治、经济、教育等社会的各个领域,同时又极端排斥其他任何价值体系,包括佛教、天主教、基督教等传统宗教。

17世纪初,韩国社会开始发生剧烈的变化。经壬辰倭乱、外来势力的侵入、工商业的发展、对外贸易的开展、外来思潮的影响,保守的封建体制逐渐开始瓦解。李朝封建制度的瓦解,根本上动摇了儒教的统治地位,韩国社会迎来了前所未有的动荡时期。

在这种社会的急剧变化中,各种社会力量和思潮此起彼伏。保守派的“斥邪卫正”与开化派的对峙、外来势力与民族独立意识的对立日益加剧。到了李朝后期,儒教更是沦为压迫民众的“吃人

的礼教”，内外交困下，民不聊生。民众逐渐失去了既有的生活坐标，开始寻求新的精神支柱。李朝后期广为流行的弥勒佛信仰和郑鉴录的秘诀等等，正是为满足民众的宗教诉求应运而生的。当时的弥勒佛信仰和郑鉴录思想，都带有浓厚的民族宗教色彩。但这些运动没有形成系统的教理、有组织的教团。因此，从严格意义上说，不能被称作新兴宗教运动。

朝鲜后期的第一次近代新宗教运动是作为对现有的传统宗教和外来的思潮的反动，提出新的教理主张的有组织的东学运动。1860年发端的东学，是韩国新宗教运动的嚆矢。在东学运动的影响下，这一时期陆续出现了一大批新宗教团体。如南学、咏歌舞蹈教、甌山教、大倮教、圆佛教等。这些宗教的创始人中有不少曾参加过东学运动，是以东学为典范创立新宗教。在19世纪末20世纪初，这些运动都带有抵抗外国列强、反抗国内封建统治的性质。因此，韩国学界有些学者将这一时期形成的新宗教也称民族宗教。

日本殖民统治时期，韩国新宗教得到了迅猛发展。不仅出现了众多新宗教教团，而且，这之前产生的新宗教又派生出了许多新教团，其数量多达一百多个。1938年殖民统治者以新兴宗教宣扬民族自主意识和选民思想为由，颁布了“类似宗教解散令”，对新宗教进行残酷的镇压，结果大部分新宗教或解散，或转入地下活动。当然，这一时期的新宗教运动中也出现了如白白教等，肆意杀人、劫财的危害社会的邪教。

8.15光复和朝鲜战争之后，韩国的新宗教得到迅猛发展。在日本统治时期潜伏于地下的新宗教组织或濒临消亡的新宗教，开始重整旗鼓，重新组织教团，招募信徒，积极开展宗教活动。这一时期，新型的新宗教也层出不穷，迎来了韩国历史上第二个新宗教多发期。这一时期在清算殖民统治历史过程中，传统宗教中也分

化出了大量的新宗教教团。佛教界在清除宗团内的殖民势力,重新整合教团过程中,由于教理主张的分歧或利益冲突,分化出了大量新教团。这一时期,基督教系新宗教的数量急剧增加,这与基督教受到日本总督府的镇压而积极肯定和参与反殖民统治的民族独立运动恐不无关系。

进入60年代,韩国的现代化进程加速,社会上各种新的问题和矛盾增多,一部分民众,特别是社会中下阶层民众一时难以适应社会的急剧变化,新兴宗教市场活跃了起来。出现了一批较具现代意识的新宗教。这一时期,韩国传统宗教也通过较长的整合期开始出现了复兴的迹象,韩国宗教市场多元共存,优胜劣汰,显得异常繁荣,这种趋势直到现在还在持续。

时至今日,韩国学界尚无一个准确的韩国新宗教的统计数字。历史上很多新宗教遭受当局的镇压,再加上教团内部的原因,教团活动方式极其隐蔽,对外三缄其口。还有一些新兴教团组织体系尚不完备,仍处于形成过程,很难断定其为新宗教教团。如一些团体的组织形式和活动内容颇具新宗教特色,然常以学会、研究会、协会命名,所以很难断定其性质。更有一些团体盗用既成宗教的名称,伪装自己的宗教性质。另外,新宗教有些团体犹如泡沫,其产生与消亡都很难把握。一个产生不久的新宗教团体因创始人的死亡或教主个人原因而迅速地消失。如觉世道西观,因其教主和家族改信了天主教,所以很快从宗教界消失。上述新宗教的不确定性为准确把握新宗教状况带来了很多困难。

一些研究结果表明,新宗教的数量也会因不同的研究机关或研究者的社会背景、立场、方法之不同,其结果不尽一致。另外,新宗教教团的规模,一般要比政府或研究团体公布的数字要大很多,大多数教团的自报规模都有虚张声势之嫌。

1930年,朝鲜总督府第一次对新宗教进行了调查。调查结果显示,当时的韩国社会共有67个新宗教教团。但当时的甑山教系实际存在的宗教团体就达到了100多个。这与朝鲜总督府的调查方针和价值判断不无关系。

8.15光复之后,政府和民间团体多次对新宗教进行了调查。但在这些调查中,新宗教的数量,根据不同的研究机关和研究者存在较大的差异。据学界推测,目前韩国有400多个新宗教团体,信徒约五百万。

韩国宪法规定:一切公民有宗教信仰的自由,不承认国教,政教分离。依据相关法规,任何宗教团体只要符合国家对宗教团体注册的要求,即可登记注册法人。按照韩国政府的相关规定:宗教团体可以注册为社团法人或财团法人(韩国尚无宗教法人法)。因此,最近新宗教教团的活动越来越公开化,其特征也逐渐显现了出来。如金刚大道过去对外界绝对不公开的,但90年代开始允许学者们访问教团。到2002年7月,韩国有宗教性社团法人174个,财团法人252个。

韩国新宗教教团皆以各自的方式参与社会、政治活动,每逢政治事件和一些社会问题成为焦点时,它们多表明各自的态度,借以赢得民众的信赖,争取信徒,扩大教势。韩国各新宗教团体积极从事社会文化事业,创办了许多大专院校、中小学校和幼教机关;都不同程度地从事经济活动,统一教甚至已成为经济实力雄厚,拥有数百亿美元资产的国际财团。同时,韩国宗教教团也积极创办报刊、广播、电视等宣传机构,出版各种宗教书籍在内的各种书刊;设立了为数众多的医院、养老院、福利院。通过上述各类活动,各教团既为社会提供了服务,又争取了信徒,扩大了自己的社会影响。

韩国新宗教中有不少教团,不仅在国内传教,而且积极开展国

外传教活动。到 2002 年 7 月有 138 个团体向世界 75 个国家派遣传教士 10340 人。同时,许多外国宗教团体和几十个国家的 1020 名外国宣教师在韩国传教,显示出国内外多元发展的趋势。

战后几十年来,韩国社会经过战后的发展和现代化过程,发生了巨大变化。这不仅导致了大量新兴宗教的产生和许多外国宗教的传入,而且使传统宗教面临新的挑战,传统宗教如何与现代化社会相适应成为重要问题。不少宗教适应新的社会形势,进行自身改革,取得了一定的成效。有些宗教墨守陈规,行动迟缓,或者因意见分歧而出现新的宗教派别,或者已显示衰萎的迹象。进入 21 世纪,在全球化、信息化浪潮中,无论传统宗教,还是新宗教都面临巨大的挑战。宗教界出现了各种新趋势,其中宗教信仰的个性化、个人化趋势业已显现,各种新的宗教形态已见端倪。总之,韩国宗教市场上出现了众多新宗教团体,八仙过海,各显其能。概括这一时期新宗教发展的较共同的一些特点,有如下几点:(1)教祖具有绝对权威,不少教团的创始人都宣称自己有超凡的灵能,即当今所说的某种特异功能,如飘浮、辟谷、催眠,表现出各种神通,以此来吸引信众。所以,新宗教往往贯穿着非理性的神秘主义,采用巫术、咒语和瑜伽相结合的修炼方式。(2)新宗教的成员大部分为年轻人,他们对传统宗教具有某种反抗意识,喜欢追求新奇而且轻信。(3)新宗教的教义是往往兼收并蓄,并不追求教理的统一性和逻辑性,而是融合各种教理为我所用,宣称自己的宗教才是人类统一的宗教。(4)新宗教和科学技术密切结合,利用科技的新成果为宣教服务。(5)新宗教具有坚实的经济基础,规模较大的教团同时也是资金雄厚的财团,宗教事务和兴办实业并举。(6)新宗教一般都举出大众化、现代化的旗帜,以便吸引民众,入教手续极为简便。

韩国新宗教研究始于 20 世纪初,早在 1912 年,韩国著名学者

李能和就著有《百教会通》。书中涉及到了一些当时较活跃的韩国新宗教教团,如太极教、大侏教、天道教等。1921年,日本学者吉川文大郎出版了《朝鲜的宗教》(朝鲜印刷株式会社),书中包括了有关新宗教内容。1935年,日本学者村山智顺著有《朝鲜的类似宗教》(朝鲜总督府刊行)一书。村山经10余年对韩国的新宗教作了较系统的全面调查。该书中将儒教、佛教、基督教、神道之外的所有宗教划归“类似宗教”进行系统分析。

解放以后至60年代新宗教研究处于停滞状态。但个别的学者还是关注了新宗教现象。其中,朴齐明著有《东学思想和天道教》(东学社,1956年),还有申士勋的《异端·现代批判·我们的出路》(萌芽教会出版部,1959年)、崔宰锡的《信仰村落的研究》(高丽大学校《亚细亚研究》2—1,1959年)都是有关新宗教的著述。

到了60年代,韩国社会不仅出现了诸多新兴宗教,学界的新宗教研究也开始活跃了起来,一批有价值的研究成果相继问世。首先,学界相继出现了专门从事新宗教研究的机构。1962年,李康五成立了韩国新兴宗教研究所;1967年,刘炳德在圆光大学成立了宗教问题研究所;1970年,卓明焕成立了韩国宗教问题研究所;1977年,李璟雨成立了新宗教研究院。这些研究机构都积极开展了新宗教的调查和研究工作,取得了一批有价值的研究成果。

李康五是这一时期新宗教研究的先驱。60年代,他积极开展韩国新宗教的实地调查工作,发表有《甑山教系总论》(全北大《论文集》7,1966年)、《普天教》(全北大《论文集》8,1967年)、《檀君信仰》(全北大《论文集》10,1969年)。他的成果还有《韩国新兴宗教概观》(《崔逸云花甲纪念论文集》,1975年)、《韩国新兴宗教总鉴》(韩国新兴宗教研究所,1992年)等。他在《总鉴》一书中收录了13个系统303个教团。

同一时期,刘炳德以圆佛教为基地,积极开展了新宗教研究。他先后著有《鸡龙山下宗教团体与母岳山下宗教团体的比较研究》(圆光大学宗教问题研究所,1968年)、《韩国新兴宗教》(圆光大学宗教问题研究所,1974年)、《韩国民众宗教思想论》(与金兴哲、李铉德合著,诗人社,1985年)、《韩、中、日新宗教现状的比较研究》(与金兴哲、梁银容合著,圆光大学,1992年)等。进入70年代,他更加活跃于新宗教的研究,发起并组织了两次重要的对新宗教的全面调查。

宗教学家文相熙也相继发表了一系列引人注目的著述,有《新兴宗教与萨满的相关性》(《对话》15,1970年)、《韩国基督教系新兴宗教实态》(《基督教年鉴》,1972年)、《新兴宗教发生要因及问题》(《新生命》6,1972年)、《韩国新兴宗教的系谱与基本教理》(《对话》39,1973年)等。

宗教学家张炳吉著有《韩国新宗教史》(《韩国文化史大系》5,1970年)、《新兴宗教》(《韩国固有信仰研究》,1970年),后来他还出版了《民族宗教的崛起》(《韩国思想史大系》6,1992年)等。卓明焕著有《韩国的新兴宗教》(上、中、下,性清社1972-1974年)。

这一时期,除李康五外最值得关注的一位新宗教研究家应是李璟雨。他是时至今日韩国新宗教学界唯一一位长期坚持从事新宗教跟踪调查的学者。他著有《韩国新兴宗教概观》(韩国新宗教研究院,1978年)、《韩国新兴宗教的概况与发生原因考》1-3(《佛教》125、126、128,1982年9、10、12月号)、《韩国固有宗教的时运观》(《宗协》13号,1996年)等。并且,依据其实地调查的资料,每年都刊行《韩国新兴宗教一览表》。同时每年都主办国内外新宗教相关学术会议,并出版《新宗教研究》(韩国新宗教学会)。李璟雨现任韩国新宗教学会会长,是韩国代表性的新宗教研究学者。他

通过大量的调查和实证研究,摸索出了一套新宗教调查和研究的系统的理论和方法,为韩国新宗教研究理论的体系化做出了重要的贡献。

这一时期,社会学领域的学者们也开始关注新宗教现象。其中代表性学者是卢吉明。70年代开始相继发表有《新兴宗教发生的社会学意义》(《新生命》10,1975年)、《关于新兴宗教团体形成背景研究》(《人间和未来》4,1976年)、《从新兴宗教看光复前韩国民众思想》(《基督教思想》218,1976年)、《关于韩国新兴宗教功能论的展望》(《江南社会福祉大论文集》9,1981年)、《韩国的新兴宗教》(基督教新闻社,1988年)等。

历史学方面研究新宗教的主要成果有朴永锡的《大宗教独立运动的研究》(《史丛》21—22,1977年)等。精神分析学方面的论文有金光日的《韩国新兴宗教的社会心理考察》(《对话》39,1973年)。民俗学的论文有韩烈圭的《新兴宗教与民间信仰》(《韩国学报》4,1976年)。政治学的论文有韩承朝的《新型民族宗教表现出的韩国未来图景》(韩国精神文化研究院《韩国学国际会议论文集》1,1979年)等。

这一时期最值得关注的是集体调查研究成果——《韩国新兴及类似宗教实态报告书》(韩国文化公报部,1970年)。该成果是第一次由韩国学者们集体实施的有关韩国新宗教状况的综合调查报告。1969年4月,文化公报部宗务科发起“新兴及类似宗教研究会”,由张炳吉任调查委员长,委员有文相熙、朴阳云、徐东益、李康五、李基永、刘炳德。调查内容有所调查教团的沿革、教团、教理、信仰生活。经过两年,对58个新宗教教团进行现状调查后,正式出版了《韩国新兴及类似宗教实态调查报告书》。

进入80年代,关注新宗教领域的学者越来越多,在先期研究

成果的基础上,新宗教研究更加系统而深入。

黄善明从民众思想运动的视角,开展了新宗教研究。其著述有《民众宗教运动史》(钟路书籍,1980年)、《后天开辟与变革思想》(《韩国近代民众宗教思想》,1983年)、《民众宗教思想研究的几个盲点》(《宗教研究》6,1990年)等。

尹以钦作为韩国宗教学研究的权威学者也致力于新宗教研究,并发表了一系列重要成果。主要有《多宗教社会与民族意识》(《新人间》10,1984年)、《韩国宗教的理解》(集文堂,1985年)、《民族宗教培养方案》(《政策研究》72,1985年)、《韩国新宗教实态调查报告书》(韩国文化公报部,1985年)、《社会变动与韩国宗教》(《民族宗教》,韩国精神文化研究院,1987年)、《韩国民族宗教在世界史上的意义》(《韩国民族宗教总览》,1992年)、《宗教集团内的和解对策——甌山教团内部分裂的研究》(《哲学、宗教思想诸问题》6,1990年)等。

此外,姜敦求的《新宗教研究序说》(《宗教学研究》6,1987年)也是这一时期的重要的研究成果。

金洪哲对天道教、甌山教、圆佛教三教进行比较研究,阐发他们之间的异同。其成果有《水云、甌山、少太山的儒佛仙三教观》(《韩国宗教》4、5,1980年)、《水云、甌山、少太山比较研究》(《韩国宗教》6,1981年)、《韩国新宗教思想研究序说》(《韩国宗教》10、11,1987年)、《韩国新宗教中的道教思想》(《道教思想在韩国传播》,1989年)、《韩国新宗教思想研究》(集文堂,1989年)、《甌山教中的佛教思想》(《韩钟万花甲纪念韩国思想史》,1991年)等。而《韩国新宗教思想研究》为其代表作。

朴基珉则从基督教立场出发研究新宗教,发表了《韩国新兴宗教研究》(惠林社,1985年),将韩国新宗教思想与《圣经》作了比较

研究。

1985年,韩国文化公报部再一次组织实施了新宗教综合调查。这一次由韩国宗教学会负责实施调查计划,调查委员有张炳吉、刘炳德、金洪哲、姜敦求,尹以钦为研究委员。该计划经两年共调查了177个新宗教团体。比15年前(1969年)的调查,无论从规模,还是所涉及的内容都更为广泛而详尽。

1985年以后,又有一批新宗教研究的重要著作问世,除了李康五的《韩国新兴宗教总鉴》外,还有《韩国民族宗教总览》(韩国民族宗教协议会,1992年),刘炳德的《韩国民众宗教思想论》(斯仁社,1985年)等。这一时期,韩国精神文化研究院出版的《现代新宗教的理解》(1994年)把韩国新宗教与世界新宗教联系起来理解新宗教的意义和价值,进一步拓宽了新宗教研究的视野。

1997年,受韩国政府文化体育部委托,由圆光大学宗教问题研究所再一次组织实施了新宗教综合调查。该计划系统调查了韩国自生新宗教12系列133个教团,佛教系7系列56个教团,基督教系12系列123个教团,其他3系列36个教团,共350个教团,是远超过历次调查规模的新宗教综合调查。

另外,进入新世纪,韩国学界有一批年轻的学者活跃在新宗教研究领域,新宗教研究队伍不断壮大。

中国国内宗教学界从上世纪80年代中期开始关注世界新宗教现象。90年代开始断断续续介绍国外一些新宗教教团的基本情况。近来有一些学者开始开展新宗教的个案研究,取得了一定的进展。但时至今日,尚无任何有关韩国新宗教现象的研究成果,这是一个未开垦的学术研究领域。2005年9月,在北京大学举办了中国国内首届“当代世界新兴宗教学术研讨会”,会上对当代世界新宗教的现状、发展趋势及研究动态等进行了广泛而深入的探

讨,迈出了新宗教研究的可喜的一步。但总的来说,国内的新宗教研究尚处于起步和摸索阶段。

第一章

韩国的传统宗教及其现状

第一节 佛教及其现状

1、三国佛教

中韩两国唇齿相依,自古两国在政治、经济和文化方面都有着密切的关系,中韩两国的佛教关系始于公元4世纪间。公元3—4世纪朝鲜半岛上形成了高句丽、百济、新罗三国鼎立局面。在这一时期,佛教开始由中国传入朝鲜半岛。佛教最早传入位于半岛北部的高句丽。高句丽小兽林王二年(372)中国前秦王苻坚遣使及僧人顺道为高句丽送去了佛经和佛像。两年后,前秦僧阿道到了高句丽,王为顺道建肖门寺,为阿道建伊弗兰寺(《三国史记·高句丽本纪》)。这是佛教传入朝鲜半岛的最早记载。枕流王元年(384),胡僧摩罗难陀从东晋来到西南部百济。翌年在汉山创佛寺,度僧10人(《三国史记》卷十八),是为百济佛教之始。新罗位于半岛东南部,因此,佛教传入较晚。佛教传入新罗有两种说法:

(1)第十九代王讷祗王时,沙门胡墨子从高句丽来到半岛东南部新罗一善郡(《三国遗事》卷三), (2)第二十一代王毗处王(497—499)在位时,叫我道(阿道)的和尚来到一善郡,住于毛礼家数年而死,其侍者3人常与人讲读佛经,是为新罗佛教之始。由上可知,五胡十六国佛教传入高句丽,进而传入新罗;中国江南东晋的佛教传入了百济。有的学者认为不能排除佛教经由海路传入三国的可能性。

2、高句丽的佛教

如上所述,前秦王派阿道送佛经和佛像,不过是史籍中最早记载而已。事实上,佛教通过民间渠道传入高句丽要比这早一些。东晋高僧支遁道林(314—366)在写给高句丽道人的书信中有称颂竺潜(法深)的风范的内容。而道林死于小兽林王即位(371)6年前。这说明有关佛教的内容早就以民间形式传入高句丽,且有高句丽沙门活动的踪迹。佛教传入高句丽恰值高句丽大量吸收中国文化的时期。372年建了太学,翌年颁布律令,到了故国壤王九年(392)3月,王敕令崇佛求福,并创国礼,建宗庙。广开土王三年3月,在平壤建九寺。其后,第二十一代文咨王七年(498)建金刚寺。第二十五代干源王十八年(576)高句丽国丞相王高德派僧义渊到北齐国都邺,向定国寺法上询问佛教的始末缘由(《续高僧传》卷八《法上传》)。到了第二十七代荣留王(618—642),道教得势,佛教受排挤,诸多僧侣流亡他国。当时,高僧普德主张兴佛灭道,振兴邦国。然终未得宝藏王采纳,于是普德由平壤盘龙寺移住完山州孤大山,不久高句丽被新罗所灭。高句丽时期,有一些高僧活跃于中朝两国佛教界。释波若入中国天台山师事智者大师,后人隋求法的高句丽僧智光是一位说一切有部的学者。出生于辽东的高句

丽僧朗入中国学习僧肇系统的三论并在中国诸方游化,后至中国江南住于草堂寺。时江南正流行成实学说,僧朗则大力宣扬三论。一代名士周顛也从他学三论。僧朗晚年住于摄山栖霞寺,梁武帝于天监十一年遣 10 名学僧从僧朗谕受三论大义,这表明早期高句丽学僧对中国佛教的贡献。也有一些高句丽僧东渡日本传法,著名的有慧便、惠慈、惠微、惠灌等。

3、百济佛教

一般认为,顺道到高句丽 12 年后,佛教传入了百济。百济佛教发展较快,十七年阿莘王元年(392)下令崇信佛法求福,圣王十九年(541)百济派使臣至梁请求《涅槃》等经及工匠、医师等,梁朝满足了这个要求(《梁书》卷五十四,《三国史记·百济本纪》)。另《周书》卷四十九记载:百济佛法殷盛,“僧尼寺塔甚多”,第二十六代圣王四年,谦益从印度归来,把所携梵本律部翻译过来。昙旭、惠仁等据此撰律疏 36 部,王亲自撰序,二十九代法王元年(599)下令禁止杀生,焚毁渔猎工具,翌年在都城扶馀,建王兴寺,度僧 30 人。

百济佛教发展过程中对日本的影响是极大的。圣王三十年(552),佛教由百济传入了日本。据《日本书纪》记载,日本钦明天皇十三年(552)百济圣明王派使者给日本带去了金铜佛像、幡盖、经论等,是为日本佛教之始。三十代武王三年(602)观勒携天文、地理、历法、遁甲、方术等书籍赴日本。他是著名的三论学匠,且知识渊博,是日本初代僧王,也是一位著名的医僧。其后赴日传教的有慧弥、道钦、义觉、道藏、道宁、多常、愿觉、圆势、放济等。

4、统一前新罗佛教

新罗地处半岛东南部,在三国中佛教传入较晚,到了第二十三代法兴王十四年(527),以异次顿殉教为契机,建了兴轮寺,佛教才得到国家的承认,发展迅速。真兴王(540—575)时期,在庆州建皇龙、祇园、实际等寺,并亲率百官迎请梁使者送来的佛舍利和经书。在僧官制度方面,仿照中国北朝的僧官制度设“国统”、“大都维那”等。三十五年(574)在皇龙寺铸成著名的丈六尊像。此外,真兴王根据佛教理念创建了青少年教养团体——风月道(花郎道)。三国时期的新罗,许多高僧入隋唐学佛法,其中著名的有圆光、慈藏。

圆光(532—630),俗姓朴(或姓薛),真平王十一年(589)入中国陈学习佛法,兼学儒术。启请陈帝皈依法,奉敕为之落发,并受具足戒,此后,游历讲肆,领受佛法。在虎丘山讲《成实》、《般若》,听者欣领,归者日众。隋开皇中,又到长安,宣讲《摄论》,声誉甚广,新罗得知这一消息,启请归还。归国后,朝朝归敬,化缘甚广(《续高僧传》卷十三)。他讲说大乘经教,在新罗开启大乘法门,在高句丽攻打新罗时,他应国王之请撰乞师表,求隋帝发兵援助。三十五年(613),在皇龙寺设百座道场应请高僧讲经时,圆光为上首说法。后来,他提出世俗五戒(事君以忠,事亲以孝,交友有信,临战无退,杀生有择),教化国民。

慈藏(?—?)俗姓金,新罗贵族出身。因佛诞日生亦叫善宗郎。成人后,为诚信佛法,舍弃妻子,以田园为寺称元宁寺。后只身进入深山修骨观,王邀其作官,宁死不应。善德王五年(636)率弟子僧实等10余人入唐。在清凉山因文殊菩萨之感应,得梵偈、袈裟、舍利等,并得到唐太宗的厚待。善法王十二年(643)携藏经400余函和幡幢、花盖等回国,受到举国欢迎。住芬皇寺讲大乘经

论。当时,朝廷为统管教团,任命慈藏为大国统。在他的努力下佛教诸事得到整理,教团得以确立。他还进谏仿效唐朝的文物制度。他的教学以律学和华严为主。著有诸经注疏 10 余卷。

5、统一新罗佛教

地处朝鲜半岛东南部的的新罗,法兴王时接受佛教,真兴王实现了佛教的国有化,富国强兵。到了武烈王时灭百济、文武王时灭高句丽,终于实现了朝鲜半岛的统一。

在统一以后的新罗,佛教在大众教化、教义的研究等各个方面都得到了充分的发展,迎来了佛教文化发展的兴盛时期。这一时期形成了具有民族特色的佛教。然而到了后半期,佛教趋于衰落。当时,从中国传入了禅宗,但由于国家政治腐败,战乱频繁,未能如复兴佛教之愿。尽管如此,禅风的传来为下一个王朝——高丽时期开辟了新的佛教全盛时代。

统一新罗时期是民族佛教形成时期,也是所传入佛教各宗派的融合时期。

新罗统一朝鲜半岛的 100 多年来,高僧辈出,其代表人物有元晓、义湘、圆测等。

元晓(617—686),俗姓薛,幼名誓幢。出生于押梁郡(韩国庆山郡慈仁)佛地村。元晓以家为寺称初开寺,出家后,学习佛陀之经教,勤于修道。后慕唐佛学,立志入唐求学。34 岁时与义湘结伴入唐,半路遇雨在一土龕过夜。醒后发现是墓穴。雨不止,乃又宿于墓穴中,夜半闹鬼无法入睡,由此悟得“心生故种种法生,心灭故龕坟不二”,“三界唯心,万法唯识,心外无法,胡用别求”之道理,决心留在新罗继续研修佛法,同时致力于大众教化。他的著述颇丰,现存者皆收入《元晓大师全集》10 卷。其中《大乘起信论疏》2

卷,也称《海东疏》,后来受到中国华严宗中兴祖师澄观的推崇,澄观据之作《后译华严经疏》,法藏撰《大乘起信论义记》时也多有引用。另外著名的还有《法华经宗要》、《十门和净论》、《金刚三昧经论》、《无量寿经宗要》等。元晓的思想可以归纳为“和净”。其意思是会通佛教之诸家风,和净诸家之争。

义湘(625—702),新罗鸡林府人,真平王四十七年出生于新罗贵族家庭,弱冠出家,住皇福寺。后与元晓入唐失败后,文武王元年(661)入唐至终南山至相寺师事智俨,时与中国华严宗创始人法藏同学。文武王十一年(671)归国,弘传华严教义。十七年(677)奉敕在太白山下建浮石寺,开辟华严道场,学徒云集,弟子三千。其中悟真、智通、表训、真定、真藏、道融、良圆、相愿、能仁、义寂为湘门十德。义湘回新罗后,与法藏有书信往来。当新罗僧胜詮回国时法藏寄书义湘,带回的书有《华严经探玄记》、《一乘教分记》、《起信论义记》、《十二门论疏》等。法藏在信中对义湘弘传华严教义大加赞赏,曰:仰承上人归乡之后,开演华严,宣扬法界,无碍缘起重重帝纲,新新佛国,利益弘行,喜悦增深。义湘读罢法藏的记疏,命其弟子励志讲习,并称“博我者藏公,起予者尔辈”。义湘为后世尊为“海东华严初祖”(《宋高僧传》)。

圆测(612—696),真平王三十四年生,出身王族。早年出家,15岁入唐,参学唐法常(567—645)、僧辨(508—642)等高僧,研修唯识学。由于天性明敏,精通六种语言,其学名广为人知,得唐太宗度牒,居于长安元清寺,通晓毘昙、成实、俱舍、婆娑等古今章疏。其后,依敕命住西明寺。玄奘从印度归来后从玄奘学《瑜伽师地论》及《成唯识论》,成为玄奘的得力弟子。后得到武则天的皈依,其名望远及新罗,新罗召其归国,武则天不许。696年圆寂。圆测著述很多,有《成唯识论疏》、《解深密经疏》、《仁王经疏》、《成唯识

论别章》、《十二唯识疏》、《般若心经赞》等。通过这些著述形成了与窥基所传不同的唯识学说。圆测弟子很多,其中道澄、胜庄为新罗僧,此二人为发挥圆测学说撰有不少唯识论著述。著名的太贤为道澄弟子,胜庄在义净和菩提流支译场作过证义。

新罗第三十五代景德王之后,佛教逐渐进入停滞期,此时从中国传入了禅法。5世纪菩提达摩开启中国禅风以来,到了六祖慧能逐渐形成南顿禅和北渐禅。禅宗的兴盛吸引了诸多新罗学僧入唐学禅法。据传最早把禅宗传入新罗的是清朗,清朗入唐参禅于道倍(580—651),归国后传神行。后神行人唐师事神秀的高足普寂之门人志空。神行归国后在志异山修行,于惠恭王十五年(779)示寂于断俗寺,承继神行禅系的有遵范、慧隐、智证。但总的说来,北宗禅在新罗影响不大。

六祖慧能的南禅的传入给新罗佛教带来了生机。新罗人唐学南禅的僧人很多,归国后各执一方传禅说法。到高丽王朝初期发展成9个支派,称“禅门九山”。其中一派传北宗禅,一派传南宗石头门下曹洞禅之外,其余7派皆传洪州宗的马祖道一禅法。现就“禅门九山”分述如下:

(1)迦智山派:创始人道义,俗姓王,北汉郡人,法号明寂。宣德王五年(784)入唐至五台山,受戒于宝坛寺,又到曹溪拜祖师堂。后到洪州开元寺从马祖道一的弟子西堂智藏受禅法,再投百丈怀海门下参学。宣德王十三年(822)归国,为海东迦智山第一祖。道义法系传为廉居——体澄,该派称迦智山派。

(2)实相山派:创始人洪陟,入唐与道义一同师事马祖门下智藏。归国后住南岳,主张“无修无证”的马祖禅法,得到兴德王和宣康太子的皈依,并创智异山实相山派。洪陟入唐稍晚于道义,然而实相山派为九山之初,因此,通常以洪陟为海东禅初祖。其弟子透

彻(816—892)开创了密阳莹原寺,为实相山派二祖。还有兴德王时极活跃的慧照(774—850)入唐学禅,归国后创建玉泉寺,设六祖慧能影堂。

(3)曦阳山派:创始人智洗(824—882),俗姓金,王都乡人,从浮石寺梵体学华严,17岁受具足戒,后入唐师事慧隐学禅。他所承继的法系是四祖道信——清朗——神行(慎行)——慧隐——智洗。他于41岁时移住贤溪山安乐寺,后应弟子之邀建曦阳山凰岩寺,创曦阳山派。门下有杨乎、性蠲,敏休、堆微等。

(4)桐里山派:创始人惠哲(785—861),俗姓朴,庆州人。在浮石寺学华严。22岁受具足戒。宣清王六年(814)入唐师事袞公山西堂智藏。智藏圆寂后,到西州(今吐鲁番)浮沙寺研读大藏经3年。893年归国,在武州桐里山大开禅风,形成桐里山派。其法系有允多(864—945)、道洗(821—898)、庆甫(868—948)等。

(5)风林山派:玄昱(787—868),俗姓金,出身贵族,808年受具足戒。824年入唐师事马祖系章敬怀晖。837年归国住南岳实桐寺受诸王礼敬,82岁圆寂。其弟子审希(855—923)从9岁开始师事玄昱,承继禅法,建风林寺形成风林山派。其法系为玄昱——审希——璨幽等。

(6)圣住山派:无染(800—888),武烈王八代王孙。12岁出家于雪岳山五台寺师事法性,后师事浮石寺释澄。821年随王子金昕入唐,至终南山至相寺学华严,后到洛阳佛光寺与马祖之弟子如满相遇参禅法。845年回国,应王子昕之请重修熊州乌合寺,弘传禅法。弟子三千,著名的有询义、元藏、灵源、玄影,称四大弟子,无染法系后形成禅门九山之一的圣住山派。

(7)阁岷山派:创始人梵日(810—887),出身贵族,15岁出家,20岁受具足戒。与兴德王(826—835)之子金义琮一同入唐,在马

祖弟子监官齐安门下参禅得悟。会昌灭佛时隐居商山,自修禅法。后到韶州(广东韶关)拜六祖慧能祖师塔。847年归国被任命为国师,以江陵五台山岷山寺为传禅之地,形成岷山派。弟子有开清、行寂等。

(8)师子山派:道允(798—868),俗姓朴,汉州鹤岩山人,18岁出家,在鬼神寺学华严。825年入唐师事马祖门下南泉普愿,847年归国得到累文王皈依。其弟子有折中等。

(9)须弥山派:创始人利严(870—936),俗姓金。896年入唐从洞山的弟子云居道膺(?—902)受传心印。归国不久,新罗灭高句丽,建立王朝,受到太祖的皈依。后住开京(今开城)西北的须弥山广照寺。弟子有处光、道忍等。新罗禅法大多继承马祖系,而传曹洞宗一派的唯须弥山派。

此外,密宗、净土宗也传入新罗。密宗方面,新罗僧明朗于632年入唐学密法,3年后归国创金光寺,为海东神印宗开祖。还有惠通、明晓、不可思议、玄超等也入唐学密宗,致力于把密宗传入新罗。唐僧义林曾师从善无畏,后赴新罗弘传密教。新罗入唐僧慧超(?—780)曾从金刚智学密教,金刚智在长安荐福寺译经时曾任笔受,后为不空弟子,终老于中国。但慧超之所以著名是因其伟大的旅行。他从中国出发经海路到印度,游历印度和西亚各国回到中国。所著《往五天竺国传》与玄奘之《大唐西域记》相媲美。

净土宗较早传入新罗,并以西方净土思想传播为主,与其他宗派信仰融为一体。许多高僧皆著有相关注疏,如元晓的《无量寿经宗要》,慈藏的《阿弥陀经义记》等。

综上所述,三国时期由中国传入的佛教经统一新罗时期进一步得到弘布。佛教由于历代统治者的崇佛政策,寺院遍布全国,高僧辈出,著述丰富,发展迅速。随着僧侣的增多逐步建立了僧官制

度。佛教对新罗的政治、经济、文化产生了巨大的影响。

6、高丽佛教

新罗末期社会各种矛盾不断激化,政治混乱,群雄割据。尽管战争频繁,佛教界却呈现出一些新气象。如伽耶山海印寺出现了华严学二大名家观惠和希朗。在禅宗方面也高僧辈出,迎来了朝鲜佛教全盛期——高丽时代。

公元 918 年高丽太祖王建建立了高丽王朝。为巩固政权,高丽王朝一方面诉诸武力镇压地方割据势力,另一方面借助佛教信仰笼络民心。高丽太祖认为能够统一朝鲜半岛是“上借佛力,次仗玄威”,愿以“佛为庇护,天为扶持”。为达到祈福禳灾,镇护邦国之目的,大批兴建寺院,曰:“昔新罗造九层塔,冀借玄功,除群丑合三韩为一家”(《高丽史》卷九十二),并常设八关斋会,百座讲经会等大兴佛事,在临终前亲授十条训要令嗣王们诚信佛法,以致到高丽王朝末代王恭让王为止无一不信佛法,无一不行佛事。

高丽时期是佛教在朝鲜的全盛期。在中国形成的佛教各宗派传入三国以来,经统一新罗时“五教九山”初具规模,到了高丽时期,各个宗派皆活跃于朝鲜半岛。但与中国的情形不同的是各宗派之间的区别不很明显。在这一时期佛教教义得到充分的研究和发展,僧官制度趋于完备。作为高丽佛教的杰出业绩——《高丽大藏经》的雕刻为后世留下了宝贵而丰富的佛教文化遗产。

这一时期,作为教宗代表有均如、谛观、义天等。禅宗代表有知讷、慧湛等。在此就被称之为高丽佛教“双璧”的义天和知讷作一简介。

义天(1055—1101),名王煦,高丽十一代王文宗四子。11岁出家,住灵通寺,师事谿圆学华严教观。谿圆入寂替为讲华严教义,

立志渡宋扩大见闻。虽多次奏请入宋求法,父王不许。宣宗即位后,1085年携弟子着微服偷渡入宋,遍访高僧硕学,名山古迹。14个月后携各宗章疏3000余卷,随高丽使臣归国。在宋期间,义天从有诚、净源、善聪学华严,从从谏学天台教学,从元炤学律和净土,涉猎诸宗诸学,并拜天台智顛祖师塔,述发愿文“予发愤忘身,寻师问道,今依钱塘慈辩讲下承禀教观,他日还乡,尽命传扬”。义天回国后任兴王寺住持,弘传天台教义,听讲者逾千人,从此天台宗在朝鲜得到广泛传播,义天为海东天台开山祖。另一方面,从辽、宋、日本等地购入4000余卷章疏,刊行经书,编有《新编诸宗教藏总录》。此外著述还有《新集圆宗文类》、《大觉国师文集》、《释苑词林》、《成唯识论单科》等10余部300余卷。肃宗六年(1101)入寂,谥号大觉国师。义天对中韩佛教交流也作出了重要贡献。在他入宋时,从高丽带来了汉地佚失的智俨的《搜玄记》、《孔目章》,法藏的《起信论义记》、《探玄记》,澄观的《华严经疏》等赠予慧因寺,对宋代华严研究之复兴作出了重要贡献。

知讷(1158—1210),俗姓郑,黄海道瑞兴人,自号牧牛子。8岁出家师事宗暉,25岁中僧科,不久住昌平清源寺研读六祖坛经,读至“真如自性起念,六根随见闻觉知,不染万象,真性常自在”处,修道心有所悟得,惊喜万分。后住公山居祖寺成立“定慧结社”,发表《劝修定慧结社文》,名声大噪,慕名求学者络绎不绝。后又移居松广山吉祥寺创立了曹溪宗。高丽末期,禅教诸宗纷纷归其门下,曹溪宗的影响日益扩大,超过了禅门九山。亿宝山的白云庵、积翠庵,瑞石山的圭峰庵皆为知讷所建。著述有《定慧结社文》、《诫初心学人文》、《修心诀》等。知讷禅法的主要理论是:(1)心为觉悟元本,成佛不假外求;(2)顿悟渐修和定慧双修的修行理论。其门下有慧湛、正宣、守愚、冲湛等。知讷创立的曹溪宗时至今日仍是一

个代表韩国佛教的重要团体。

7、李朝佛教

公元 1392 年李成桂一派推翻了高丽王朝,建立了韩国历史上最后一个封建王朝——李氏王朝,史称李氏朝鲜。李朝初年,佛教经高丽王朝的发展,寺院遍布全国,占有很多良田和奴婢,对国家的财政构成潜在的威胁。加上高丽末期一些儒学者掀起的崇儒排佛思潮得到李朝新兴贵族阶层的支持,更是盛极一时。尽管太祖和世祖崇佛,但到太宗、世宗以及燕山君等极力主张排佛,佛教受压抑、迫害,众多僧尼被迫隐居深山,且又免不了各种劳役和兵役,佛教不得不屈从于儒教势力,走向衰落。1591 年,日军人侵朝鲜时,义僧拿起武器,英勇善战,立下战功,充分体现了朝鲜佛教的护国传统。这一时期也出现了儒释会通、禅教兼修等风气,也偶有高僧出现,但终未能改变佛教日趋衰退的趋势。这一时期著名高僧有休静等。

休静(1520—1604),俗姓崔,号清虚,久居妙香山,也称西山大师。10 岁成为孤儿,12 岁修学,15 岁中进士,21 岁出家。师从曹溪宗一禅(1488—1568)、灵观(1485—1570),后游历五台、金刚诸名山。30 岁经禅科考试任教宗判事都大师,进而任禅宗判事。37 岁舍职进山教授弟子,1588 年因被诬告与泗溟大师惟政入狱。出狱后名望日高,被称僧界泰山北斗。1591 年,丰臣秀吉侵朝,休静组织爱国义僧数千人戎马上阵立下战功。共同抗日的明朝名将李如松给休静送帖嘉奖,题诗曰:“无意图功利,专心学道禅,公闻王事急,总摄下山巅。”因战功卓著被宣祖任命为“都总摄”。后因年老,把职务移交弟子惟政和处英。其著述有《禅家龟鉴》、《三家龟鉴》、《禅教释》、《清虚堂集》等。其弟子有千人,上堂高弟 70 人,嗣法弟

子有泗溟惟政、鞭羊彦机、逍遥太能、静观一禅,后形成禅宗四派。休静是李朝佛教最重要的人物,由于他的出现,被压制而沉闷的李朝佛教出现了转机,统一了教理上被分为禅教两宗的佛教界,佛教界出现了教禅兼修的倾向。而且,他主张儒释道合一(《三家龟鉴》)。他上承高丽普照,又师承正心——灵观的法门,成为朝鲜曹溪宗祖师之一。

8、近现代佛教

近代韩国佛教在日本殖民统治和日本佛教影响下基本上没有多大发展。1910年日本强迫朝鲜签订《日韩合并条约》强占韩国,加强了对韩国僧尼和寺院的控制,大力扶植日本佛教各派到韩国扩大其影响。

1911年,日本设在韩国的“总督府”颁布“寺刹令”及施行规则,规定全国置30个本山,各置住持,把与佛教无关的一些内容也强加给了佛教界,使佛教活动为奴化韩国人民服务。由于日本佛教的影响,教团内出现了守汉地佛教戒律的独身僧和日本佛教带妻僧两派的对立。

1945年韩国从日本殖民统治中解放,佛教也摆脱日本文化殖民政策的束缚,获得自由发展的空间。光复后的50年代的韩国佛教界,主要分为总务院为中心的当权势力和与此相对立的在野势力。所谓总务院是指日本殖民统治时期依据寺刹令而组织起来的三十一本山的住持的联合。在野势力是指佛教禅学院及六团体。在野势力中最具影响力的佛教在野团体有佛教青年团、佛教女性总联盟、革命佛教联盟、禅友妇人会、在南以北僧侣会、佛教革新联盟、禅学院等七个团体。这一在野势力为清算殖民地时期的佛教影响,组织各种活动,要求从总务院驱逐过去为日本殖民政府效劳

的僧侣。

两派分歧表面上集中在比丘僧、带妻僧两派财产管理权的交接问题,而实质上则是教理差异、禅教对立。因为寺刹令颁布后,崇奉教宗的带妻僧在朝鲜佛教中居支配地位。而禅学院系僧侣主张韩国佛教的主流应为禅宗,认为以三一总本山为中心的朝鲜佛教是日本化的佛教,代表不了韩国正统佛教,振兴禅宗才是朝鲜佛教复兴的必由之路。

朝鲜一解放,总务院为了消除日本佛教残余,制定教宪,将朝鲜佛教曹溪宗改名为朝鲜佛教,宗正改名为教正,宗宪改为教宪,宗会改名中央教务会。同时采用教区制,各道设教务院,明确中央教务会对教务院没有行政统辖权。禅学院以及六团体对此立即表示反对,认为这只不过是对日本统治下的总本山制的形式上的改称,而未触及任何实质。

总务院非但没有接受禅学院及六团体的反对意见,反而以破坏僧团团结,扰乱教内安定,企图毁灭佛教等为罪名,夺取了禅学院掌管的一些寺院和日本佛教许多宗派的财产。至此总务院与在野同盟的对立越发加剧,社会舆论也逐渐转向支持佛教在野派。

1948年,原教正朴汉永示寂,宋曼庵法师接替教正。新教正为解决矛盾,主张建立统合教团,并采取了多项改革措施。首先,该宗改名为曹溪宗;将僧侣的位阶分为教化僧(带妻)和修行僧(比丘)两类;修行僧负责寺刹的经营等。这对当时占多数的教化僧们来说是无法接受的。

1952年,教正宋曼庵提议,要分别指定禅僧修道的道场和研究教理的寺刹。教正提议后不久,法规委员会在佛国寺举行大会,确定桐华寺、内院寺、直指寺、普门寺等18个寺院为禅僧寺院。然而,这个计划在1953年5月太古寺住持会之前未能实现,因为谁

也不愿拱手让出自己掌管的寺院来作修道场。于是,全国禅僧200余人于1953年秋在禅学院举行首座大会,要求净化僧团。1954年5月,李承晚总统下达谕示,要求彻底净化韩国佛教。其重点是清除一切倭色,禁止在寺内饮酒歌舞。当时的带倭色的僧侣就是指带妻僧。这一谕示实际上下了对带妻僧的逐客令。在政府这种方针的鼓舞下,1954年6月,全国比丘僧代表大会于禅学院召开,佛教净化运动由此正式启动。韩国文教部要求将纷争地区的30个寺刹交给比丘僧管理,两派矛盾更加激化,纷争不断。相互为抢得寺刹明争暗斗,提起诉讼,甚至大打出手。

1961年,韩国文教部为解决问题,提出“佛教重建委员会条例”,在肯定双方的主张的合理性的同时,皆邀请作为社会团体注册法人。比丘僧同意文教部的调停方案,即已由比丘僧接管或引起争议的寺院,交比丘僧管理,而带妻僧已接管的寺院,仍由其继续经营。然而,比丘僧认为带妻僧能否算作僧人仍是问题。当时,两派分别召开代表大会,就两派共同组成非常宗会,尤其选出佛教协议会管理财产、制定新的宗宪、僧侣资格、宗旨、宗名等问题达成协议。1962年,比丘僧团正式以“大汉佛教曹溪宗”注册社团法人,以普照国师知讷为宗祖。1967年带妻僧团宣布分宗,1970年正式注册社团法人“大韩佛教太古宗”,以太古普雨为宗祖。两派终于分道扬镳,选出了各自的宗正,制定了本派的宗宪、宗法。在这两大派你争我夺的过程中,犹如雨后春笋般出现了各类新佛教团体。有关这一点,在第四章作详细介绍。

70年代以后,随着韩国经济的高速发展,韩国佛教开始致力于现代化,努力适应现代社会。从教义、教规、经营全方位地进行现代化的探索。这个时期召开的佛教关联的研讨会大多是佛教“现代化”的内容。概括其内容有:宗团的制度改革问题;邀请信徒

直接参与僧团经营的问题;如何改革和利用僧伽大学的问题;改进佛教仪式的问题;扩大佛教的社会事业的问题;佛教的国际化问题;宗教间对话问题等。由此出现了很多新迹象,如在法会仪式上可以用韩文唱赞佛歌,1972年出版了韩语的《佛教圣典》,1973年道洗寺开办了针对一般民众的星期日禅院。还有1980年以后开办的佛教医院、佛教放送等等。

80年代,大韩佛教曹溪宗的内部纠纷,使韩国佛教现代化受到影响。这是长期形成的门派意识和财产权问题相互交织所导致的纷争。在社会舆论的强大压力下,在年轻的僧侣们的佛教宗团经营民主化要求下,佛教宗团的约束力越来越弱化。目前,曹溪宗山佛教宗团制逐渐向本山中心制过渡。在此值得一提的是越南战争后,韩国佛教于1968年建立军宗僧制度。从此,在韩国陆、海、空三军和警察部队中,都有军法师和警僧进行传教活动。另外,1978年,东国大学译经院刊行海印寺大藏经影印本,译成韩文的佛经也陆续出版,特别是《韩国佛教全书》(共10卷)的刊行为佛教大众化提供了良好条件。

佛教是韩国的第一大宗教。据1999年佛教团体统计,韩国佛教有教团80多个、寺院19059所(包括传统寺刹820所)、教职人员37153人、信徒33850509人。另外,韩国佛教有传教信行团体20余个。另据韩国文化观光部《韩国宗教现况(2002)》统计,目前有财团法人44个、社团法人58个,出版定期刊物24种,派往海外宣教师241人。各宗团开办有东国大学等大专院校8所、社会福利设施41所。此外,大韩佛教曹溪宗还开办了东国大学医疗院、浦项医院、庆州汉方医院。韩国佛教太古宗开办了佛教般若医院等医疗机构,向社会提供医疗服务。据统计,韩国现有一般佛教团体60个、青年佛教会46个、学生佛教团体30个、佛教初高中学生会

66个、儿童会10个。这些团体以主办佛教讲座等形式,对民众特别是青少年进行布教。由于实行军僧、警僧制度,韩国的军法师和警僧在军队和警察中积极开展佛教活动。

韩国佛教对海外布教事业也很重视。他们向亚洲、美洲、欧洲和大洋洲派遣布教师241人,在世界9个国家和地区开展传教活动。仅在美洲地区就建有韩国寺刹60个。在波兰、日本、瑞士等地,都设有韩国佛教布教堂。显然,无论在历史上,还是今天,佛教在韩国社会都具有广泛而深远的影响。

附:《朝鲜佛教维新论》节选

韩龙云(1879—1944),名裕天,号万海。1879年7月生于韩国忠清南道洪城郡。自幼聪明好学,性情刚毅。18岁参加过东学运动,26岁于白潭寺受戒出家,法号龙云。出家后广泛研读佛典,积极倡导佛教改革。同时,投身于反日独立运动。后来成为著名的“三一”运动的骨干。他是韩国近代史上极具传奇色彩的思想家、政治活动家、僧侣、诗人。

《朝鲜佛教维新论》为其主张佛教改革之代表作,发表于“韩日合并”前一年(1909年),引起强烈反响。该文集中阐发了韩龙云的佛教观,文中有些观点亦受到当时佛教界部分人士的强烈反对,如“僧侣嫁娶与否”问题等。但如实反映了近代特定历史状况下韩国佛教界所经历的阵痛和存在的问题。这里的选文是本书作者依据韩国佛教书馆1913年初刊本翻译,并加注释。

天下岂有成败,惟待人而已。悠悠万事,无一非听命于人而后有所谓成所谓败者。苟事而无自立之力,惟人是从,事之有成败亦

人之责任而已。古人云：谋事在人，成事在天。质而言之，人有可成之谋而天能败之，人有可败之谋而天能成之也。呜呼，今人败兴短气之事孰有过于此哉！果天能成败人谋之事，则是使人失其自由也。能使人失其自由者，曾未之闻未之见者也。彼所谓天者，果有形之天欤，抑无形之天欤？若有形之天也，岂非形于上而苍苍入于吾人眼帘者耶？既有形体，天亦理气中之一物，服从自由之公例，无所相侵，与他之物毫无差异，所敢断言也。众生芸芸，其数无量，安有相率而甘听成败于区区有形之一物也！若无形之天也，天理也，非天也。天理者，真理也，有可成之理而成，有可败之理而败，斯真理矣。然则成固自成，败固自败，复何成事在天之可语也？若是乎有形之天与无形之天，俱无当也，之云云者，但知有天，不知有人，才发其言，其姓名已入于奴隶之案，何不自爱之其也？若使文明人起此云云者于千年冢中，责之以放弃自由之罪，虽欲辩护，无从而得之。苟天之无救于事之成败也，若是则万虽多，视此而已，无宁曰：谋事在我，成事亦在我。知此义者，责己不责人，自信不信物。天下谈事者，皆当以此法为宗旨也。

今日之世界，非过去之世界，非未来之世界，乃现在之世界，奈之何有研究前此千万年事者，有研究后此千万年事者，凡形而上形而下于天壤之间者，莫不研究而维新之。言学术之维新者有之矣，言政治之维新者有之矣，言宗教之维新者有之矣，其他维新维新之声遍满天下，已维新、今维新、当维新者，踵相接顶相磨也。若夫朝鲜之佛教，寥寥无闻，未知果何征欤？朝鲜之佛教果无所维新欤，抑不足维新欤？一思再思，不得其故者也。噫！是亦可知，在我而已，有志于佛教维新者非不有之也，至今无闻者，独何欤？一则任之天运，一则责乎他人，是其因也。吾有感乎成事在天之说而后始知朝鲜佛教维新之责任不在天运，不在他人，而惟在我而已，夫然

后顿觉责任之不可遁而一思所以维新之故，作此论以自警，兼以告僧侣同胞。此论自文明国人观之，则实为狗之狗矣，虽然，朝鲜僧侣之前途则未必无少采。夫有伪维新而后真维新始出现焉，此论之为伪维新于后日则为荣多矣。

论佛教之性质

今日之论佛教维新者，当先察佛教之性质如何，比较于现世之状态与未来之程度，而后始得何以故今后之世界进进不已，不至文明之彼岸而不止。若使佛教不适于将来之文明，则虽学得回生起死之术，唤起马丁·路德、格兰玛于青山黄土之中，而维新佛教必无救矣。故于优劣适不之义，思之重思之，则佛教之于文明，非惟不负，反有特色。请言佛教之性质，其有二：

一、宗教的性质。夫人之信仰宗教者何？吾人最大之希望是在是。夫希望者，生存进化之资本，苟非希望，放逸惰怠，苟安时日而足矣，人亦孰乐用其心劳其力而治事为也？故无希望，人与物之在于空间者几乎息矣，藉曰有之，荒废淫恶，非复前日，地狱生涯，野蛮作业，惨极丑极，然则所谓文明者，已屏息缩头于无人绝域，无复生意。

是以惧夫希望之不厚不长也，假设止啼钱于无形之中，使众生之无告者，信仰之希望之者，群教之所由起也，耶稣教之天堂，犹太教之奉神，回回教之永生等是也，其忧世也亦深矣，虽然，但以迷言，为始为终，一不思夫天堂之有无，奉神之虚实，永生之是否，懵懵然抱迷信而终古，是率人而愚之也。束缚民智之责，已不绝于哲学家之口，则亦无事深辩。有饰一遁辞而辩护迷信者曰：虽迷信，统一众生之精神则均也。不见夫十一世纪以来有掀天动地之事来于欧美各国者乎？是强半出身于迷信宗教中者，则迷信之功于世界，岂不伟然大哉。斯固然矣。虽然，夫事实业家之轰轰烈烈于历

史上至今资为美谈者，孰一不流无数人之颈血而后收其功于一己者哉！彼事业家者，苟不以迷信浸渍于众人之脑，则不足以夺畏死之心而用于敢死之地，故百方设计，而以迷信甘作钓人生命之香饵，重之以人之生命为毙敌之矢石，自古迄今，几千万之见欺一二迷信者断送难再来之生命于天昏地黑之中者，可胜数哉！夫人而鸿毛一缕于迷信而已则悲不胜悲，迷信者似有功，弊已不胜其多。

佛教则不然，惟惧众生之迷信也，故经曰：以悟为则。又曰：为令众生入佛智慧海，正觉正遍智之说在在皆然。佛其至矣，自出现而六年苦行，而四十九年说法，而椽示双趺^①，而一居一动，而一语一默，何一非欲众生之转迷为悟也？且天堂地狱之说，不生不灭之语，有则有矣，其旨义与他教不同，何也？经曰：地狱天堂，皆为净土。又曰：众生心是菩萨净土。由是观之，天堂非天堂之天堂，乃自心之天堂，地狱非地狱之地狱，乃自心之地狱。夫不可说、不可说微尘数世界，其中所有森罗万象，皆众生心中所具，故佛说八万四千法门，离心无他物，与向所谓迷信与己风马牛不相及之天堂奉神等者，相去几何？且不生不灭者，非他教所谓永生之类也，实圆满觉海之主人公，佛教中独一无二之代表。夫万死万生者，特冥顽不灵之盛饭囊。若夫竖穷三际而不为久，横亘十方而不为大，迥脱根尘，寂而常照者曰真如。真如者，不变之谓也，此岂会生死，众生有此无类之宝于方寸之间而自迷不知故，我佛世尊以大慈大悲以为说法，但众生根器若面百千，方便虽云种种，究竟目的唯真如是贵，得鱼忘筌，见月忘指，筌与指岂迷信哉，但方便而已。于是众生

^① 椽示双趺：据传佛陀涅槃后人棺，弟子迦叶疾驰而来，佛陀从棺中伸出双足，以示知迦叶到来。文中意指佛陀涅槃。

始知，七尺肉块之俯仰于数十裘葛^①，皆虚幻，求其不生不灭于尽未来际之真我，其希望果有穷乎，无穷乎，岂独迷信而后言希望也。佛教者，智信之宗教，非迷信之宗教。

二、哲学的性质。哲学家与宗教家之往往相冲突不相容者，盖以迷信与真理相水火故也。宗教家一任迷信而不知反，哲学家必出全力而抗之，使所谓迷信者将绝迹于今后一世纪内之天地无可疑也。

夫佛教岂会与迷信宗教同归一辙，经曰：福慧两足。又曰：一切种智。一切种智者，证悟自心莹彻无碍，无所不知之谓也。穷无所不有之理，期无所不知之域者，非哲学家之究竟欤？哲学家自难，于我佛世尊何有，欲知哲学大家，舍释迦无有。谓余不信，请以东西哲学之与佛教吻合者大略质之。

支那人梁启超曰：佛、耶两种，并以外教入中国，而佛氏大盛，耶氏不能大盛者，何也？耶教唯以迷信为主，其哲理浅薄，不足以饜中国士君子之心也。佛说本有宗教而哲学之两方面，其证道之究竟也，在觉悟，其入道之法门也，在智慧，其修道之得力也，在自力。佛教者，不能与寻常宗教同视者也。自佛学入震旦，与之相备，然后中国哲学乃放一异彩。以是观之，支那哲学之增光，实佛教之赐也。呜呼！佛教之入于朝鲜，今一千五百余年，正告于千五百余年间元其颅方其趾于朝鲜者曰：朝鲜哲学之异彩何如，夫同一不龟手^②也，一人用之为将，一人用之未免泚澼洗，雇用之者人，于不龟手何怨？

德儒康德曰：吾人毕生之行为，皆我道德上之性质所表见也。

① 数十裘葛：冬披裘，夏着葛布。文中意指岁月。

② 不龟手：引自《庄子·逍遥游》。防止手皸裂之妙药。

故欲知吾性之是否自由,非可从以躯壳之现象论,而当以本性之道德论。夫道德之性质则谁能谓其有丝毫不自由者哉?道德之性质,不生不灭,而非被限被缚于空劫之间者,无过去,无未来而常现在者也。各皆凭藉此超空越劫之自由权,而自造其道德之性质,故我之真我,虽非我之肉眼所能自见,然以道德之理推之,则见其有俨然迥出于现象之上而立乎其外者,果尔,则此真我必常活泼自由,而非若肉体之常范围于不可避之理,明矣。所谓活泼自由者何?吾欲为善人,欲为恶人,皆由我所自择,既已择定,则肉体乃从其命令,以铸成善人恶人之资格。由观之,则吾人之身,所谓自由性与不自由性两者同时并存,其理较然易明也。梁启超释此说曰:佛说有所谓真如,真如者,即康氏所谓真我,有自由性者也。有所谓无明,无明者,即康氏所谓现象我,为不可避之理所束缚,无自由性者也。佛说以为吾人自无始以来即有真如、无明之两种子含于性海识藏之中而互相薰,凡夫以无明薰真如故,迷智为识;学道者复以真如薰无明故,转识成智。宋儒欲用此义例以组织中国哲学,故朱子分出义理之性与气质之性,其注《大学》云:明德者,人之所得乎天而虚灵不昧,以具众理而应万事者也。但为气禀所拘,人欲所蔽,则有时而昏。佛说此真如者,一切众生所公有之体,非一人之各有一真如也。而康德谓,人皆自有一真我,此其所以为异也。故佛说:有一众生,不成佛,则我不能成佛。为其体之为一也。此其于普度之义,较博深切明。康德谓我苟欲为善人,斯为善人,为其体之自由也,此其于修养之义,亦较切实而易入。若朱子明德,既未能指其为一体之相,是所以不逮佛也,又说此明德者为所禀所拘、人欲所蔽,其于自由之真我与不自由之现象我界限,未能分明,是所以不逮康德也。康德之意,谓真我者决非他物所能拘能蔽也,能拘蔽则是不自由也。梁氏之言佛与康氏相异之点未必尽当,何

以故？佛曰：天上天下，惟我独尊。是明其人人各有一自由之真我也。佛则于人人公有之真我与各有之真我言之无余，但康氏于大同共有之真我未及言之耳。由是观之，佛之哲理迥乎博矣。佛既成佛而以众生之故又不能成佛，众生亦既成众生而以佛之故又不能成众生，明矣。何则？心佛众生，三无差别，谁为佛，谁为众生，此所谓相即相离、不即不离、一而万、万而一者也，界限于曰佛曰众生间者，但空中华、第二月而已。

英人培根曰：吾人之精神如凸凹镜，外物之来照者，或于凸处，或于凹处，于是乎虽同一物，而其所照不同，故我之观察，自不得不有所谬，此为致误之第一原因。又五官所接者，非物之本色，而物之假相，此为致误之第二原因。又吾人之体质，各各相异，此为致误之第三原因。培氏此说，苦思极索，有得于实验而后所发之论，与《楞严经》义多相类。经曰：譬如有人，以清净目观清明空，唯一清虚，迥无所有，其人无故不动目睛，瞪以发劳，则于空别见狂华。清净与发劳，即培氏之凸凹，或凸或凹而不同其照，如空之于清净目为空、发劳目为花。经又曰：即身与触，二俱虚妄。所触之物与能触之六根皆假相，故曰二俱虚妄。培氏但知所接之物非本色，而不能接之六根^①与之并非本色，此培氏之逊于佛者也。一经又曰：如一水中现于日影两人同观水中之日，东西各行则各有日随二人去，一东一西，光无准的。培氏之第三原因，即此意也。

法儒笛卡儿以为，学者苟各各自有所信之真理，自坚持之以成一家，其有相异若不相容者，则对垒攻击，往复相辩，久之而完全之真理行将出乎其间矣。何也？智慧虽有高下、大小之差，其本性则相同，而真理之为物，又纯一而无杂者也。夫以同一本性之智

^① 六根：佛教中指眼、耳、鼻、舌、身、意为六根。

慧,求纯一无杂之真理,黽勉从事,安有不殊道同归者耶。故其始虽或人人异论,而必有相笑之一日。笛氏此论,与《圆觉经》节节相符。笛氏之各各自有云,即经之见解为碍也;对垒攻击云云,即经之起诸幻以除幻者也;完全之真理云云,即经之即得究竟也;本性则相同云云,即经之众生国土同一法性也;殊途同归云云,即智慧愚痴通为般若也。夫性岂有二,理岂有异,以无二之性,寻不异之理,则必握手于一处,无可疑也。夫四与四为八,不易之数也,全昧算学之童子,则或为七,或为九,七与九即见解为碍之幻者,渐而至于除幻,天下之童子无一不以为八矣。真理者,四与四为八之类也。疑笛卡儿前生多《圆觉经》者也。

此外柏拉图之大同说,卢梭之平等案,陆象山、王阳明之禅学,皆符合佛旨,此东西哲学与佛教相符者之大略也。余于西哲之书一无所读,往往摭拾者不过其片鳞残爪之,如晓星见于译传,多手之别书而已,惜乎其未见全豹也。虽然,哲学之为金科玉律,于东西古今者,亦为佛经之注脚,无俟言也。何以故?以上所引之数子者,皆于哲学界以无厚人有间恢恢乎有余地者也,其为真哲学家可知。苟理之异也,不异则此之真哲学与他之真哲学不爽毫末。苟理之变也,不变则今之真哲学与古之真哲学不爽毫末。既知数子之学理密契佛印,则非数子而亦数子者,安不学理之亦契佛印也。非欲强持他事,苟同理也,同一佛性,同一真理,故殊道同归,万派一宗,佛教者,哲理之大国也。

众生界无尽,故宗教界无尽,哲学界无尽,但文明之程度日进,则宗教与哲学渐趋于高尚之域,而谬见与迷信又安能复睹也。夫宗教而哲学之佛教,将来道德文明之原料品也。

论佛教之主义

天下无无主义之事,苟事而主义不立,纷妄虚逸,虽圣人之智

不能治事而奏效也。主义一定,其趣向之易见,已如舆薪,前道吉凶成败,概定于坐上。论事者当先知基主义而无惑焉。若佛教之主义,大分有二:一曰平等主义;二曰救世主义。

平等主义者,不平等之反对也。古今天下不平等者,何其多见,而平等者,不数见也。同一贤人也,颜渊^①夭而仲由^②刑;同一美人也,妲己^③妖而貂蝉^④忠;同一英雄也,华盛顿成而拿破仑窜;同一万物也,若者生,若者死,若者强,若者弱。不平等与不平等相缘,生出无数不平等,每一念及于不平等之故,未尝不心悄悄其泪涟涟也。

然则平等之道奈何齐寿、夭、善、恶、成、败、强、弱等而为一欤?曰惟惟、否否,如是如是,若以不平等者观之,则无非不平等也,若以平等者观之,则无非平等也。为平等者何?事物现象被局限于所谓不得不然之公例者是也。平等者何?超空越劫无所系属之自由真理是也。果尔尔,则颜渊、仲由之夭刑,妲己、貂蝉之妖忠,华盛顿、拿破仑之成败,万物之生、死、强、弱等,但其现象之被制限者而已,若夫超空越劫之真理,则初未尝夭、刑、妖、忠、成、败、生、死、强、弱也。苏子瞻^⑤曰:自其变者而观之,则天地曾不能而一瞬;自其不变者而观之,则物与我皆无尽藏也。此于现象真理之故,见之已莹者矣。所谓平等者,真理也,非现状也。

我佛世尊怜夫众生之迷于不平等之假相而不能解脱,故乃举其平等之真理而示之。经曰:了知身心毕竟平等,与诸众生同体无

① 颜渊:孔子弟子之一。

② 仲由:孔子弟子之一。

③ 妲己:殷之纣王妃。

④ 貂蝉:后汉王允之养女,嫁董卓。

⑤ 苏子瞻:宋代诗人苏轼。下文引自其“赤壁赋”。

异。又曰：有性无性^①，齐成佛道。于平等之理，深切普博，无所不透，何其异于不平等者若是其极也。

近世自由主义、世界主义，实平等真理之子孙也。自由之公例，曰自由者，以不侵人之自由为界限，人人各保自由，勿侵他之自由，我之自由与人之自由同，彼之自由与此之自由同，自由皆成水平线之势，毫无差异，平等孰过。且世界主义者，勿论自国他国，此洲彼洲，此种彼种，同为一家，同为兄弟，无相竞争，无相侵夺，治世界如治一家之谓也，若是则平等乎，否乎？此等议论在今日纵归上空谈，此后文明之程度至于极端，则将行之于天下，无待言也。何也？有其因者，有其果；有其理者，有其事。影随响应，真理之来，虽欲拒之，扛鼎之手，开之炮，已不胜任，果尔，则今后之世界，名之曰佛教世界。以何因缘名佛教世界？曰平等故，自由故，世界大同故，是故名佛教世界。佛之平等，岂止此而已，阿僧祇恒河沙之华藏世界，如是世界中一一物、一一事，无一遗漏，皆成平等也。

救世主义者何？独利主义之反对也。人之谈佛教者，多以谓佛教者独善其身之教，是未足而知佛教者矣。独善其身者，与佛教正成反比例者也。《华严经》曰：我当普为一切众生，于一切世界、一切恶趣中，尽未来际，受一切苦。又曰：我当于彼地狱、畜生、阎罗王等处，以身为质，救赎一切恶趣众生，令得解脱。其外千言万偈，不出于度生，是果独善其身乎？呜乎，佛其至矣，众生何以报恩，夫尧以不得舜为忧，舜以不得禹为忧。禹治水于外，三过其门而不入。孔子厄于陈蔡，耶稣刑于街上，皆出于救世之至也，安有不救世而享千秋之馨香者哉？虽然，其愿力之大多、慈悲之博深，

^① 有性无性：指佛性之有无。

莫佛教若，苟论独善其身之罪，巢父^①、许由^②、张沮^③、桀溺^④、荷蓑丈人^⑤、杨朱^⑥之徒及学仙者流，当坐此律。若世尊则实独一无二之救世主也。

论佛教之维新宜先破坏

维新者何？破坏之子孙也，破坏者何？维新之母也。天下无无母之子，则类能言之，无无破坏之维新，则莫或知之，何其于比例之学推知未远也。夫破坏也者，非毁撤而灭绝之谓也，但革其旧习之不合于时者，使之向新而已，名虽破坏，实非破坏，愈善维新者，愈善破坏，破坏缓者，维新缓，破坏速者，维新速，破坏小者，维新小，破坏大者，维新大。维新之程度，当以破坏为比例差，维新之最先着手者破坏是也。

今有人焉，方病人愈，治于群医，待其白溃白瘡，杳不加手者，不知医之道也；姑置之，略加针灸，外合其皮，不除其源，务求姑息者，医之庸者也。安知不医之数日，其残血余毒，已溃乱弥浮于皮之内，病人之苦痛，愈甚于未医之前而死期将至哉。若夫国医则不然，割其赘肉，泼其凝血，除其毒，拔其根，而后按症投剂，渐成完合，使病人宛如未始有肿者。彼庸医者，若一寓目于割肉泼血，若无所顾虑之时，则不奇惊殊怪以谓将杀人者无几矣。虽然，较于完治之后则孰得孰失，孰优孰劣，智愚共辨也。夫破坏者，割肉泼血之类也。维新者之合先破坏，若医者之惟割泼是先。能言维新而

① 巢父：传说中的隐者。

② 许由：传说中的隐者。据传独居箕山，尧欲让天下与他，而遭拒绝。

③ 张沮：《论语》微子篇中的隐者。

④ 桀溺：《论语》微子篇中的隐者。

⑤ 荷蓑丈人：《论语》微子篇中的隐者。

⑥ 杨朱：周末思想家，主张极端利己说。

不欲破坏者,适越而北其轭也,未有能者也,僧侣之守旧派,可以知矣。

夫谁不欲事之愈久无弊也,岁月转深,无从之弊,生于不期之地,駸駸然非复前日之颜色。朝鲜之有佛教,千五百余载,积久生弊,弊复生弊,至于今日,弊乃极矣。所谓弊者,实破坏之资料,有此破坏之资料,而务求皮相之改良,无有是处。凡有志于佛教维新者,不思不维新,患不破坏。

论僧侣之教育

教育多者,文明盛;教育少者,文明衰;教育无者,野虫禽兽之道也。古者设庠序^①学校而教人者,欲人之不野蛮禽兽也。孟子曰:逸居而无为,则近于禽兽。人欲自择,必自教育始。夫文明生于教育,教育者,文明之花;文明者,教育之果。文明似寒暑针,教育似气候。随气候者程度而升降者,寒暑针也。随教育之程度而盛衰者,文明也。由是知学之可贵而不可失也。夫人生世间,衣食梦觉之外,别有目的者存焉,目的者何?吾人义务之彼岸是也。到达目的,自有方法,不可颠倒狼狈也。欲知方法,学盖其要也。饭泉规矩三曰:既立志欲达此目的矣,则所以达之者,自不得不资于学。此其义也。

学亦有要乎?曰:有。以智慧为资本,以思想自由为公例,以真理为目的,学者于此三者阙一不可。虽然,无智慧无真理犹可言也,无思想自由不可言也。何也?无智慧无真理者,苟有思想自由,虽不可以学者称,犹不失自由之人格,可以为愚直之人。无思想自由者,不问其学之精与不精,一言而蔽之曰奴隶之学。奴隶者何?无以名之,名之曰生而死人。生而死者,虽生犹死之谓也。夫

^① 庠、序:周代学校称庠,殷代称序,夏代称校。

死而死,人不堪其悲,生而死者,虽欲吊之,已无似矣。庄子曰:哀莫大于心死,而身死次之。岂欺余哉。形役之奴隶,金钱之奴隶;学理之奴隶,精神之奴隶。金钱之奴隶,一时之奴隶;精神之奴隶,永劫之奴隶。夫人亦何心乐为永劫之奴隶也?学者对书不论深浅美恶,当一一以吾之智慧点检之,有不合于吾心者,虽大圣鸿哲之论,弃之如弊履,合于吾心,虽至愚极小之言,玩之如奇花,且屡变研究,务合真理。苟合真理,仍成铁案,反千古而自立,忤一世而不惑。故思想自由者,人之生命也,学之枢机也。

呜呼,几何其不率朝鲜之僧侣学者入于奴隶之域也,入于奴隶而虽欲无言,不可得也。请言学界之思想自由,莫如僧侣,而思想不自由,亦莫如僧侣,何则?僧侣之人学也,随其程度而各有学极,受相当之课,每日定课,学生先以一日之力自究其所定课之文义,有得于心而后同级相聚论讲,反复辨难,概定得失然后始问讲于教师,扩决可否,此僧侣学界之特色,比诸他学者一不自究惟师是从者,其思想自由有不可同日而语者矣。不图法久生弊,规与行异,学者之所究所论,无过寻章觅句之训诂而已,所辨所争,惟是陵人立我之私见而已,其于大义深旨则无所过问也。终日研究,终日论讲而自不知所研究者何事,所论讲者何义,茫茫然无所得者盖十之七八,若有一立己见驳说先辈者,必以私见道目之,使之不敢置一言于其间。由前之说则何其自由,而由后之说则何其不自由也。思想自由岂区区之章句训诂、入我私见而止哉,此所以学界之思想自由莫如僧侣,而思想不自由,亦莫如僧侣者也。若是乎终归奴隶之学,则不敢为僧侣讳也。思想一不自由,虽有何等智慧,何等博涉,皆多其善为奴隶之具而已。并其智慧博涉而无者,则僧侣学之所以坠地于今日也。学者盍反之。

僧侣教育之急先务有三:一曰普通学。普通学者,如人之衣

服、饮食也，无论洋之东西，种之黄白，皆知衣服、饮食而为生，不衣服饮食者，吾知其不数日永谢天地矣。普通学亦然，苟有不知者，动静云为日接庶事之间，无非面墙，不能生存于竞争时代，故文明国凡有四其支六其根能通言语者，莫不知之。且普通学，专门学之预备科也，宗教学者尤当于此三致意焉。僧侣学者不问其学力之优劣，皆从事于佛教专门，视普通学如仇讎，非徒不学，反为毁之，多见其不知量也。且佛教教科书与教授次第，皆不得其当，往往事倍而功不半者有之矣，其学萎靡，散而不收，渐致眼目固陋，胸衿腐败，多以污怪诞妄之谈惊世骇俗，至于使世人目之以弃物，不齿人类。彼一身之自戕，已是可哀，而有伤佛教，不亦甚乎？苟尔尔，则佛教教科书或新编或删定，定其次序，使浅近易晓者，兼入于普通科，使学得卒業，知所自择，然后转入佛教专门，其事甚顺，其理易明。普通学之不可以已如是。

二曰师范学。模不模范不范，其器之欲无宗落倾欹，不可得也。一使方、园、长、短、高、下、欹、正得宜于模范，而器不足称也。教人亦然，师之道得而学亦思过半矣。师范有二：一曰天演师范，物境之自然感触于吾人根识而有得者。二曰人事师范，教导薰习，矫救其弊之类也。推古及今，未有不赖此两道师范而学者。庖义八卦学于河图，大禹九畴学于洛书，哥伦布之地球学学于浮草，奈端^①之重学学于萍实，瓦特之气机学学于沸水，达尔文之进化学学于滩石，此皆学于天演师范也。虞书之教官，礼记之任师，妊姒^②之胎教，孟母之三迁，是皆人事师范也。哲人、君子、英雄、豪杰、九流、百家之卓卓有名于后者，安有不得贤师而后成也。师范

① 奈端：牛顿。

② 妊、姒：太妊，王季之妻、文王之母。太姒，文王之妃。

之道不备,诵读之声溢街盈途,而吾知其将效不收也。今日之师,则前日之学生,欲知今日师范之良否,先看前日教育之得失而足矣。僧侣教学之事,概已言之,则所谓师范之资格,推可知矣。今日悻悻然立于师位者,六洲之莫辨,五种之未晓,闻生生竞争之说则有时乎聋者音乐,对万国地图则无处非盲者丹青,夫如是者不知凡几,天地大矣,学界广矣,后生何罪,甘听指导于此脊脊然无耻者,蹈其辙而作第二之螟蛉^①也!如是而相续不断,其毒后生曷有其极。此无他,师学不明故欲反此道,宜先设师范学校,僧侣中自十五岁以上至四十岁以下稍有才德者,皆当应选受学,其科程则普通师范与佛教学和合损益,务图得当,教授之不四五年,小学校之教师固不乏人,而学界颜色非复前日之使人一见辄欲作呕者也。若是而新之又新,有进无退,将来佛教之放大光明于世界,其在斯乎,其在斯乎。教育云教育云而不欲师范者,叶公之好龙也。

三曰外国留学。学于印度,俾探佛祖之真迹,广求经论之未及东传者,择其要而译之,以布世界。学于支那,佛教东渐以来之历史,乃祖乃师之奇闻异迹,其他有关系于佛教者,一一采取,以借备参考。学于欧美文明各国,扣其宗教之沿革、现状与夫其余种种,择其美而以补我阙,岂不美哉。留学之意,大率如是耳。夫交换智识,互通文学,明达之道也,久远之术也。外国留学,苟得其道,有不可思议之利益于寻常万万之外,有志者当深长思也。教育之不可少缓于今日,若是其极也;彼老朽腐败顽固鄙劣之辈,百方沮戏,因循不进,使青年断送不我与之光阴于无何为之乡,呜呼,彼辈既已不学,亡其身衰其教而有余矣,青年有何怨咎于彼辈而使之无学,同入亡轨乎!宅心无良,胡至此极,文明风潮,其力甚大,决非

^① 螟蛉;引自《诗经·小雅》,“螟蛉有子,蜾蠃负之”。

此辈之所能抵抗不遂也。教育之将弥满良好,可睹掌上。虽然,今之文明,日骤日及,非驷马之可追,少有缓急其差千里,虽欲无急,乌得无急!大声疾呼于僧侣同胞曰:沮害教育者,必往地狱;进与教育者,当成佛道。

论参禅

阴阳万变本乎极,绘画万像后于索,大小万法始于心,明心之道日参禅。本非参禅,是名参禅。

心外无物,岂有心外之物也。时间历史,空间万类,皆依心而有也,无一事一物能独立于心外者。角者为牛,鬣者为马,飞者为禽,走者为兽,鳞者为水族,荣枯者为草木。以肉眼泛然观之,则皆实有而非假有,谁知此牛、此马、此禽、此兽、此水族、此草木本非牛、非马、非禽、非兽、非水族、非草木也,被心之假定而始为牛、为马、为禽、为兽、为水族、为草木也。不见夫幻者之或有、或无、或在空中、或在地下也,彼幻者本非无、非有、不在空中、不在地下也,见者以心定其假相,为有、为无、为在空中、为在地下也。苟非见者之心,所谓有、无、在空、在地者不能自立,幻者之术于是乎穷。然则支那之长城,埃及之运河,英吉利之伦敦,美利坚之纽约,大洋海之珊瑚岛,西伯亚之大铁道,越南人之余泪,波蕮儿之密语,如是等恒河沙数事物,何一非心之假定而本无也?故曰:一切唯心造。呜呼,一翳在眼,空华乱坠。万物者,心之空花也。心者,万物之翳也。苟心之无翳也,万物之来照者,不能逃其真相之毫末。心一明而万理如破,此参禅之所由起也。

试问于世界之人曰:君等以何因缘出现于世乎?彼等无以对也。又问曰:人生之组织,概以心理与躯壳二要素为之者也,躯壳则既已闻命于物理学家及医学家,心理之组织果何以为之者耶?心理者,单纯之一原子乎,抑二个已上之原子和合而成者欤,别有

一物在上而造成之者欤，抑自然为之者欤？彼辈无以对也。又问曰：人生百年之内，必有死之一日，其死之之时，心与躯壳同时泯灭欤，抑有不死者一物超然独存于无穷者乎？彼等无以对也。呜呼，自古迄今，东西哲学家与理学家踵相接也，此至近在我之心理问题，尚未结案者，独何欤？理学家则但以脑中所具之智慧研究事物之理，或推测，或实验而已。夫宇宙事物之理者，无穷者也。智慧者，有限者也。以有限之智，究无穷之理，则尽空劫之人而专门从事，决不足以卒業矣。满世间之鶩子，如恒沙之菩萨，尽思度量，莫知少分，正谓此也。理之至复杂至玄微者，不可以思量计较得，况心者，位乎智慧上，命令智慧而左右之者也，以被命令之智慧，岂可越权而反究其心哉。故心者，非智之可究者，且别无一物位乎心理之上而能解释此心者，则自不得不静养其心之本体而自明，故息言绝虑，顿断一切因缘，究竟此一大事公案，一朝豁然开悟，则心之全体大用无不明矣，而根本的心理问题于是乎冰释。质而言之，参禅，体也；哲学，用也。参禅，自明也；哲学，研究也。参禅，顿悟也；哲学，渐悟也。

可以一言而收参禅之要者曰：寂寂惺惺是也。寂寂则不动，惺惺则不昧，不动则无纷起，不昧则无昏堕，无纷起无昏堕而心体自明矣。

异哉，今之参禅人。古之人寂寂其心，今之人寂寂其处；古之人不动其心，今之人不动其身。寂寂其处则厌世而已，不动其身则独善而已。佛教者，救世之教也，度生之教也，为佛弟子者厌世独善而已，则不亦违哉。

挽近朝鲜寺刹，除孤庵残寺外，禅室几乎无寺无之，何其禅风之振欤！虽然，细考其内容，则未必尽出于兴禅之本意也，或以禅室为寺刹荣誉之具，或以禅室为射利之具，纷纷杂出则禅室渐多，

而真正之禅侣已如凤毛麟角，势不得不以无恒之人驱而充之，其弊渐积，至于今日，则禅侣总数十分之内，真正之禅人不过一分，而口腹之计者二分，愚迷惰怠而兼口腹之计者七分，莫知禅旨之端倪，荏苒岁月，但以古祖拈弄之数句语为口头禅，趺趺然甘作意猿睡魔之情友，送青春迎白发于昏沉掉举之间，果胡为者！若是乎朝鲜之参禅，仅名义上之参禅。质而言之，则禅室者，荣利之产儿；禅侣者，以白米贸来者矣。余不敢以全部尽归同辙，十之八九不幸而中吾言矣。诸君疑吾言乎？试以今日之禅室，一朝皆废其饫料，则禅侣之多，果无灭于前日乎？诸请自思。夫禅者，虽上根大智^①，参之固不易易，果若是汗漫而或见其效哉，不得不一扫萎靡之积弊，别立正正之规制，以图将来之完美耳。

参禅云新，其道维何？合朝鲜各寺禅室之财产，设一二大规模之禅学馆于相当之地，延聘高明于禅理者数人，以为师，愿参人不分僧俗，皆可容，而其募集之时，以一定之法试验之，其人禅也，皆有一定之时间，无敢散漫。每月或听讲或讨论，一则验其所参之程度，一则交换其知识，久之而优有所得，则当著书公于世，开导众生，如来地头，一超即人，虽不能期其早暮遇之，形式上之精进规制，岂不井然哉。若夫各寺执务僧侣之不能入于专门者，则当于其寺设小参法，每日利用其执务余暇之一二时间而参之则可也，岂独别设禅室而后始云参禅也。运水搬柴，无非妙用，溪声山色，均是真相，咄。

论废念佛堂

朝鲜之所谓念佛者，乃呼佛也，非念佛也。呼佛何为？阿弥陀佛在于极乐国乎？西方过十万亿国土，有一国名曰极乐，何其辽

^① 上根大智：根，根机。此指具有超凡天赋与智慧者。

也,既无电话,则虽如何大声疾呼,不得闻于十万亿国土之外明矣。佛身充满于法界乎?远近内外,无非佛身,更何呼哉!自心弥陀乎?常在吾身中,挥之不去,招之不来,无去无来之主人翁也,被他人之呼则可,自呼不可,呼他人则可,自呼不可,以阿弥陀佛呼阿弥陀佛,谁呼谁对?夫至道无言,何其多言。净名一默^①,何其不默也。佛道呼而可求也,干呼万呼而所不辞,呼而不可求也,虽呼,赘言。

吾闻念佛之究竟目的,在于往生净土,其其然,岂其然乎!闻成佛而往生净土,未闻呼佛而往净土者。闻秽土即净土,未闻秽土之外别有净土也。土本无秽净,但心有秽净。同一世事也,拿破仑见之无难,懦夫见之有难。同一韩信也,屠人见之为乞士,萧何见之为英雄。同一国土也,问疾大众见之为秽土,维摩诘见之为净土。夫同一境也,所见绝异者,各随共业识而已,岂有他哉。自佛观之,无非净土;自众生观之,则无非秽土。娑婆世界,即是莲华上品也,众生自不见耳。以何因缘佛见之为净土,众生见之为秽土?佛法眼故,故见之为净土,众生肉眼故,故见之为秽土。法眼者何?无翳而已。肉眼者何?有翳而已。有翳无翳在于心之明不明,合而言,自心净土而已。经曰:众生心是菩萨净土。夫自心是净土,求净土者不于自心求,而他处是求,是犹缘木求鱼,括龟索毛,穷年没齿何益。

或曰:若有众生至心念佛,佛感其诚而悲其志,导之以极乐。曰恶,恶可,是不知因果之说也。因果者何?作善因者受善果,作恶因者收恶果,如今之行恶事者,或禁狱或惩役,行善事者,或褒扬或世禄之类。天下万事,初无无因之果,无果之因,安有一朝一夕

^① 净名:在此指维摩诘,《维摩经》之主人公,居士。

侥倖而免，偶尔而得者哉？无往生净土之因，则不得往生，昭昭然明矣。不问其所作因之善恶，但悲其念佛之诚而导往净土，是佛能有无因果也，虽如何恶业人，能谄佛而足往浮土，是何以异于有罪者私于法司幸而得免也。若是者曰滥法，滥法之罪，浮于犯法，在律莫严。佛不欲令众生作恶因而得善果，但使人作善业是务而已。夫春风无私，好生恶死也，但桃花开处，桃子结，李花开处，李子结，种瓜得果，种豆得豆而已，不能花蔷薇而果柑橘，根猪苓而叶芭蕉，亦春风道德之责任也已。佛岂外是也，浸假而佛欲导恶业众生于净土，则岂独念佛人是导而不导他人以生差别也。《圆觉经》曰：别生憎爱则不能入清净觉海。又曰：对境不生彼我。平等无差大慈大悲之言，其无择可知。浸假以爱憎而导之，心即是佛，我亦有成佛之道，则我自成佛，自往净土有何不可？甘心乞怜于莫远莫疏之他方佛，何其舍近而取远，奴自而主他也。人无自由时乃非人，人而依人时或赘疣。夫以颅同圆趾同方，支同四官同五之善男子善女人，自为赘疣而已，不其大哀乎！支那之古语曰：自求多福。在我而已。

今之所言者，欲众生之废假念佛而为真念佛也。假念佛者何？今之所谓念佛也，呼佛之名号是也。真念佛者何？念佛之心我亦心之，念佛之学我亦学之，念佛之行我亦行之，虽一语一默一静一动，莫不念之，择其真假权实而我实有之，是真念佛尔。惧夫人之不真念佛而废之云者，乃假念佛之会而已。以同一佛性之俨然七尺，会坐于白昼清宵之中，打败鼓之皮而椎顽铁之片，以无意味之声呼不应诺之名号于九梦一觉之中，果胡为者，曰此而为念佛，何其蔽欤！无论何事，以心念之者，夫人而知之，天下安有以声念之者乎。若真念佛者，士者、农者、工者、贾者如何报务，如何用劳者，皆可行之，不必会坐堂上，如有声之机械，然后如可。孰若废之而

人与财，有百利而无一害也。

凡圣交彻，龙蛇混杂，佛门广大，斯固容矣！虽然权而不得中，不可为之道，假而不适时，不可为之教。君王好细腰，宫中多饿死；长安好高髻，远方或一尺。佛门多方便，末流之弊，弊乃极于斯矣。呜呼！医门多疾，梓床阙足，余则众生犹忧孔殷，世间大悲何以为情。

论寺院位置

余尝有志乎扩张佛教，常恨僧侣之思想不及他人，均是佛性，均是肉团，不及则有万能而有余则无一拙，何其一如此而不如彼也，有口者皆曰：无教育。盖亦信。虽然，无教育者不及有教育者则然矣，同是无教育，而其天然思量迥出人下者，不亦奇乎？其原因在于择地之不得其道也。传曰：择不处仁，焉得智。

择地于何观？人之所居土一是也。僧侣所居之小天地曰寺院，散在于山明水丽尘烟永绝之中，呼吸烟霞，吞吐风月，空气新鲜，幻梦清静，真所谓别有天地非人间。噫！谁知明山丽水化作剑树刀山，烟霞风月变为三毒五浊，所谓别有天地，居然为黑山鬼窟，自古至今，几个达人明士，误入此形式界之别有天地、精神界之黑山鬼窟，寂寂然草木同腐，一去而不复闻也。感时怀古者能无哀乎？前车覆辙，后车当戒。德儒黑革曰：水性使人通，山性使人塞，水势使人合，山势使之离。果然否？果则余于青鸟之术。虽无所学，今以寺院位置与思想事业之吉凶关系，一一决之。

（甲）无进步的思想。进步者，进进不退之谓。吾人意思中，有前途可取之预想者，字之曰希望，希望所生之条件，甚驳杂无算，皆有避苦趋乐之意味则同然也。趣乐之希望，无人无之，有大小长短之别，则不在我而在物也。何故？假使一人生于无他一物之世界，但不死而足矣，方丈之食，锦绣之衣，广厦之居，驷马之车，非所欲

也。既无他物能出于吾不死之上者,则吾之希望不得止于不死而更无所问也。若夫人与物相殖相繁,充塞无涯,智巧日滋,精华骤增,接触六根者,知上而不知下,故人之欲望之范围渐大,大而至于无外,长而至于无穷,欲望既无外无穷,进步思想亦无外无穷,此所以人与物相为彼为此,互相阶梯而进化也。大都会之进步,比之穷峡有非常之速率,是其验也。僧侣居之唯恐不出,所见所闻,水流花开,鸟啼云空而已,我已得之,谁争余所,以是自满,不能前进一步,此进? 少思想之关于位置者一也。

(乙)无冒险的思想。余梦与达尔文、拿破仑同舟而渡太平洋,海天茫茫,一发无地,相顾而语,以笑河伯之自大。少焉,盲风厉雨,惊涛骇浪,浴天没日,折桨失舵,舟无所恃,转动无定,举舟一失惊,不能言动,枕簟之下,天水相扑,与鱼为间才数寸板,焉能无惧。此时拿破仑从容周旋,毫不为乱。达尔文敛心端坐,如有所思。余时惊迷失度,不能一间。已而风去浪息,天晴海晏,稍稍振起,叙问其故。达尔文曰:吾航海绕地球一周,今五年而还,始则吾与子何异,万死一生于风浪者数次,而后无大惊大惧,为鱼为人者数十次,而后不知风浪之为何物。今则不特不知风浪何物,亦不知海之为何物。不特知海之为何物,亦不知舟之为何物。不特不知舟之为何物,亦不知我之为何物。今我之所以不知风浪、不知海、不知舟、不知我者,皆无形的进化。俄之所思者,亦进化之理也。拿翁曰:异哉,我别无航海之事,请以战喻。余初战于西班牙之野,置身于剑电弹雨之中,赌须臾之生死,去鬼一发,能无惧乎?身经百余战则自置生死于无用之地,从兹以还,天下无所谓畏者,风浪虽惊,视矢石有间,吾复何惧,虽百十于此者,将谈而挥之。一闻此言,神气耸动,无翼可飞,余欠身起敬曰:二子之所经,若是其奇壮欤,宜乎后人之膜拜争道也。然则天下之冒险思想,从见闻阅历而生者,非

人之本有而本无也。不见金刚雪岳之人乎,绝涧断崖,野人所匍匐战栗不敢轻行之处,行之如飞,莫或少疑,何其冒险也,无亦曰经历而已。遇事则不然,虽奴隶之牛马之,缩首如鳖,乞怜如蝇,莫敢一抗。噫!世事亦绝涧断崖之类也,勇于彼而怯于此者何也?在经不经之别尔。居穷处隐,莫之见闻阅历,何怪乎冒险思想之蔑如也。梁启超曰:陆居者以怀土之故,种种之系累生焉。试一观海,忽觉超然万累之表,而行为思想皆得无限自由。久于海上者,能使其精神日以勇猛,日以高尚,此古来濒海之民所以比于陆居者活气较胜、进取较锐。以是观之,陆居者之思想其逊于濒海者如此,况莫穷莫深,天日之外更无所睹之寺院乎?此冒险思想之关于位置者二也。

(丙)无救世的思想。释迦、孔子、耶稣、墨子,皆救世之至者,处于群而不处于独。巢父、许由、商山四皓^①、严子陵^②,皆厌世之至者,处于山而不处于市。独者,救世者之所恶也。山者,厌世者之所好也,自古然矣。救世者之处群而不处独,何也?欲周见世情之休戚,以救其弊也。厌世者之处山而不处市,何也?欲不见尘事之苦乐,以遏其情也。夫赤子之匍匐入井也,不择亲疏恩仇,皆可以济之。其济之之始,未必尽知济与否之得失而后济之,但对其境,卒有不得已得于心者,莫知济而自济。其济之之始,未必尽知济与否失而后济之,但对其境,卒有不得已得于心者,莫知而自济。嫂溺,皆可以援之,其援之之始,未必尽知礼与援之轻重而后援之,但对其境,卒有不得已于心者,莫知援而援之。夫心生于境,事生于心,虽欲无心,对境则乌能无心,虽欲无行,有心则乌能无行,此所

① 商山四皓:汉高祖时,隐居商山的四神仙。

② 严子陵:后汉光武帝时隐士。

以君子以择地为急也。择地者，非择其吉凶也，择其境而已。古之隐者之所以脍炙人口者，曰待时保节，此实厌世之徒择其境而已，美其名曰待时保节，但英雄欺人耳。若隐则隐于市足矣，何必隐而后始隐也。寺院之地，皆适于厌世而不适于救世，其境既已厌世，救世之心从何而生乎？厌世之心寸进，佛教之旨尺退，可不勉哉。此救世思想之关于位置者三也。

(丁)无竞争的思想。僧侣元来自成世界外之世界，人类外之人类，与他社会划然分为鸿沟，利害得失互相楚越，遂成独夫。世界外之世界者何？寺院是耳。人类外之人类者何？不问世事，自洁其身是耳。前此之政治风俗，有非常之压迫，有不欲然而不得不然者存焉，则不可全咎僧侣。虽然，向使僧侣杂处于都会之地，渐通交涉于人群，吾知其压迫之羁绊稍稍解弛，争竞之力犹有愈于今之死灰无复燃之若也。居于山之穷谷之幽，天地虽坏，非所知也，宗教相敌之鼓角动地，佛教则虽鸣金不足收也，宗教阵垒之旗帜如林，佛教则虽降旗不足竖也。何故焉？其意以谓彼教之竞争虽曰剧烈，姑不犯我之疆土也，如故则其胜败利钝，于我如浮云，绝不知夫彼有胜败利钝之影响，一一落于吾教。今有两物于此，一胜则一败，尽人知之。然则他教盛则吾教衰，其然明甚。今以彼教之兵姑不我血其刃，以为无关，是何以异于见城门之火姑不然池，而以鱼无殃？唯见其不知量也。夫意思者，行为之要素。所以造意思者，不亦要素之要素乎？治无竞争思想之罪，则不可不先治其所谓小天地。血气者，疾病之源泉，所以造血气者，不亦源泉之源泉乎？治无竞争思想之病，则不可不先治其所谓小天地，此竞争思想之关于位置者四也。

此位置关于思想之可怪可惊者，其余不利于办事者亦多矣，不利于教育、不利于布教、不利于交涉、不利于递信、不利于团体、不

利于财政,此则不费多言而知之易者也,今不枚论。然则关思想者四而关于事业者六,此四想六事者,虽阙一固不胜其欠,于今日无一存而有十无者,则吾何以言之,夫超然杳然,孤往绝虑,扫云酌泉,看花养性,余亦非不好之也,但劫灰善变,成坏无定,桑田碧海,一朝易处,渔翁放笑于岭上,牧夫失意于滩头,尔时吾辈当何以处之?求死之外,复无计策,唯是之惧,不敢称意也。顾何如牺牲今日之闲放,以保来日之隆教乎?狂澜既倒,有力难回。传^①曰:色斯举矣。

然则寺院之位置可得以改良欤?曰:有二策焉。全部寺院之在山中者,但存其可为纪念者几处,其余一并毁撤,新建于各港之都会处,是为上策。留其大而美者,撤其小者与大而荒者,移建于大都会之地,是为中策。但废其庵,合于原寺,一道或数郡之寺院合置一出帐所于要害处,处理其布教与教育等事,是为下策。其余非策也。此三者果出于何策乎?上策则民智程度姑文弱,决不可行于今日。中策则得其人则行,不得其人则不行。下策则庶几可行,至于全部一致,亦不可不待普通一上人之用事而后可得。僧侣中有此人乎,无此人乎?有则吾何以不见也,无则佛教何忍亡也。吾占之断之曰:青年童子之将为英雄,将为豪杰,先后继踵,殆不虚寺,则断言无疑。若四十岁以上之人物,能自居于普通以上之地位,则吾不肯许,谓余不信,请人人自思。然则虽下策,亦在于必不可决之数。嗟夫!虽然,英雄无种,成败浮在,天下事决非吾人之所预度自定,精进不已,哥伦布可以寻美洲,巴律西可以完磁器,不为,无一可成之事;为之;无一不可成之事。以是推之,吾恐全部之僧侣,无一非英雄豪杰,而所谓上策者,行之于今日而有余也。

① 传:指《论语·乡党篇》

论佛教之前道关于僧尼嫁娶与否者

有问于余者曰：佛教何以将兴？余必曰：解僧侣嫁娶之禁，亦一要事急务也。

难曰：子胡为乎发此不经之言，以污佛戒也？《梵网经》曰：若佛子自淫，教人淫，乃至一切女人不得故淫。《四分律》曰：犯不净行，乃至共畜生，是比丘波罗尼不共住，受戒仪中沙弥十戒之第三日不淫，比丘四波罗尼戒之第一日不净行戒。且戒淫之杂出于诸家者，指不胜屈，则佛家之禁婚，果何等申重乎，为佛教者，岂能肆行嫁娶，堕损戒律也？以谓嫁娶而兴教，无宁为嫁娶而亡教。曰：子言似焉，虽然，不足以知《华严经》事事无碍之上乘也。夫高尚玄虚，深渊广漠，真妄无性，功罪本空，无处不入，无事不容之佛教，岂在于区区戒律之间哉！求佛教于戒律者，实钓龙于杯水，探虎于蚁垤，乌可得也。果嫁娶而不成佛道，何故过去七佛无佛无子，恒沙菩萨多出在家？但对小乘之根机浅薄，流于欲乐而难回者，故权设细律而制之。夫佛教者，若实若虚，若纵若夺，若王若霸，若天地若毫末，不可名状，不可一端，其微言至意，应病与药，并使人欲随缘入道而已。平心循理，先寻宗旨，则思过半矣。迺乎漠哉，并蛙岂闻江湖之相忘，枝鹤安知云霄之图南。圆教非律宗之敢望，但有味乎秋月空山，春水大海，则佛法在是。

传曰：处今之世，反古之道，灾必逮夫身。今日之舞台，非前日之道场，非改着长袖不能登场善舞。五千退席，一时尽去，则世尊不得不先说阿含、方等而导之。淫男难化，则观音不得不化美人而度之。此皆应时随机也。虽使嫁娶违于戒律而难行，当以嫁娶利于佛教之时机，则权行嫁娶，适时顺机，更待不嫁娶利于佛教之时后还收而复旧，其谁曰不可？且嫁娶之禁，不适于世道乎，请论其所以不适之理。

(一)害于伦理。闻人之为罪,不孝为大,而无后尤大,以其绝祀断裔也。我之一身,已与前此千百世之祖先,后此千百世之血胤。无复相续,则罪何容贷。无嫁无娶而罪陷不测,此意则人多言之,古文今文皆有,不必嘍嘍。

(二)害于国家。现今种族主义盛行于地球,殖民之说,足以当政治家半面之口,生产之术,卫生之学,日明之而日不足焉。夫国者,以人组织者,故文明国允许婚姻之自由,人口之骤增,有非常之速率,而进化之易,如火之燎于原耳。嫁娶之事宁有已也。泰西之良政治家,一闻僧侣禁婚之事,则其谁能不失惊生悲,咄咄怪事也。及今不解,后必为法律之所限,虽欲不解,不可得也。

(三)害于布教。使僧侣禁嫁娶乎,使佛教将布于世界乎?夫世界万类之无始而至今,长此而无终,相续不断,曾不坏空者果有一物能一生不死而通过者乎?曰:无有大椿彭祖^①,以寿鸣于世者,若者以八千岁为春,若者以五百岁为秋,朝菌、蜉蝣,以夭鸣于世者也,若者不知晦朔,若者不知朝暮,此寿夭之两端也。其余万物生死之期,皆可定于此两端之间而差有早晚耳。然则死死而过去,生死而现在,生生而未来也。三世者,顾生死之时间而已。一死而不一生,安知不百年不复见静者动者于覆载之间也。今使佛教布于天下而皆蹈戒律,禁嫁娶无生产,孰肯入于佛教而践此戒也。且入佛而反人俗者,无寺无之,殆不虚日,兹曷故焉?其原因非不有异,多大数部分则在嫁娶而已。于是焉布教之点,一曝十寒,将以何卫而能救之乎?若是不已,佛教实难见保。夫佛教如春,好生而恶死,好人道而恶恶道,焉有大圣之教不保人种而可为也。嫁娶之禁不解,虽苏、张之口,必失其辩而无益于布教也。

^① 太椿、彭祖:太椿参照《庄子·逍遥游》,彭祖:传说中八百岁老人。

(四)害于风化。世人之有欲乐万道,通智愚贤不肖而共有者,食色之心也。一人之欲乐有万道,居喜怒哀乐并有者,食色之欲也。寄色身于尘界而无食色之欲云者,空言而已,谣言而已,乌足以实践哉。但不及于乱,则君子也。尽天下之人而皆为君子,实至难之事。故食色之欲失度,至于高潮,则视一缕如鸿毛而无悔也。噫!倒泻之水,愈防而愈缺,奔逸之马,愈御而愈横,食色之欲,愈抑而愈甚,此普通人之常情。天下普通以下之人为多,以戒律之故强抑其欲,欲使人永绝其行乐之踪影,得乎?假以强抑之,形式而已,名义而已。且经冬之蝶,爱花成病,出谷之莺,系柳夺狂,此久屈欲伸之意正盛故也。情欲受屈,心驰千里,包廛之士^①,涉溱之女^②,自古之,苟若是则伤风败俗,丧志蔑概,孰甚于此。回忆高丽末年以后之佛教史,以僧侣之淫事污损佛教之全体者,顾多多矣,嫁娶之禁,其有关风化,若其其也。

果如上言,嫁娶之不可禁,诚矣。虽然,余非欲无视佛戒,尽驱全部之僧侣而入于淫戒也,但欲听其自由也。何以故?古之人有吉朋、谦模、柏格儿者,终身不娶妻,以史学为妻。有笛卡儿、巴士卡尔、斯宾诺沙、霍布士、斯宾塞、陆克、卢梭、边沁、康德者,终身不娶妻,以哲学为妻。有余端、斯密亚丹者,终身不娶妻,以科学为妻。有福祿特尔、格黎者,终身不娶妻,以文学为妻。有维廉鳌特、梭马者,终身不娶妻,以政治为妻。有加富尔者,终身不娶妻,以伊太利为妻。此皆有夺天地、泣鬼神之智略,绝千古开万世之事业者,皆不娶妻。则不知僧侣以佛教为妻而终身不娶妻乎,果则余何不顶戴之膜拜之,梦想之讴歌之,以冀不娶妻也。古之佛有毗婆尸

① 包廛之士:参照《诗经·召南篇》。

② 涉溱之女:参照《诗经·郑风》。

佛,尝娶妻而有子一人,名曰方膺。有尸弃佛,尝娶妻而有子一人,名曰无量。有毗舍浮佛,尝娶妻而有子一人,名曰妙觉。有扣留孙佛,尝娶妻而有子一人,名曰上胜。有拘那含牟尼佛,尝娶妻而有子一人,名曰导师。有迦叶佛,尝娶妻而有子一人,名曰进军。有释迦牟尼佛,尝娶妻而有子一人,名罗睺罗。此皆千佛之祖宗,万法之源泉,皆娶妻生子,则不知僧侣亦有能心诸佛之心,事诸佛之事而娶妻生子乎?果则余何不顶戴之膜拜之,梦想之讴歌之,以冀娶妻也。呜呼!比干以死为忠,箕子以生为仁,败智伯之军,则以水为计,攻赤壁之魏,则以火为功。夫生死水火者,反对之两极倪,行之无相矛盾者,以其各用得其宜也,然则古人禁戒而崇佛,今人解戒而崇佛,亦何伤焉,但时中而已。慎夫佛教之替而大呼疾声,人不我听,故欲借政治之力而行之,前后鸣全愿于政府者凡二次,书其全文于下,以供一览。(后略)

第二节 儒教及其现状

1、三国时期的儒教

据传,公元前3世纪前后,儒学正式传入朝鲜半岛。事实上,儒家思想通常与汉文字的传播分不开,因此,传入时间应该比这一时间早很多。

高句丽于小兽林王二年(372)就已经设立太学,依据儒家经典,教育贵族子弟,培养人才。据《旧唐书》记载,高句丽人喜学,其内容包括《五经》、《史记》、《汉书》、《文选》等。这说明高句丽贵族

阶层不仅已识汉字,而且开始系统接触儒家经典。据《三国遗事》卷三载:“苏文告王曰:三教譬如鼎足,阙一不可,今儒释并行而道教未盛,非所谓备天下之道术也。”由此也可知,儒家思想早已在朝鲜半岛传播。

百济的经学博士制度中有五经博士。从中也可以看出已设立了儒学教育机关。285年,百济将阿直岐、王仁等学者派往日本普及《论语》和千字文。王仁博士赴日专事传授儒学,成为日本上流阶层的启蒙教师,这说明百济儒学已达到相当的层次。

新罗的善德女王七年(640),唐太宗为了奖掖儒教传播,广招海外学生,这时新罗与高句丽、百济一起将上流阶层的子弟派往长安修习儒学。648年,金春秋到唐朝研究国立太学的编制和教科书内容,回国后为新罗儒学的振兴作出了重要的贡献。崔致远在其《鸾郎碑文序》中概括了三国时期的思想发展状况:“国有玄妙之道,曰风流。设教之源备详仙史,实乃包含三教,接化群生。且入则孝于家,出则忠于国,鲁司寇之旨也。处无为之事,行不言之教,周柱史之宗也。诸恶莫作,诸善举行,竺乾太子之化也。”(《三国史记》卷四)这说明儒学已与韩国的固有的民族文化开始融合,并确立了其思想地位。统一新罗时期培养了薛聪等著名的儒学十贤,同时不断派留学生到唐朝学习。金云卿、金可纪、崔致远等人在中国学有所成,非常活跃。尤其崔致远所写的讨伐黄巢之乱的檄文,曾让时人敬佩不已。新罗从唐朝求得孔子和72弟子的画像,在太学供奉。从中可以推知,新罗已经实行了孔庙制度。并且在788年,新罗实行读书三品科制度,将《论语》和《孝经》定为必修课,根据认知程度划分等级选拔官吏。也就是说,统治阶级不只是通过太学等教育机关讲授经书,选用人才也与太学的教科书内容密切相关。从中也可以看出儒学思想已成为三国时期统治者的政治理

念。

2、高丽时期的儒教

公元918年,新罗弓裔崛起称王,改国号为高丽。高丽诸王中崇儒之君主应首推成宗。成宗修太学、建国子监和修书院,致力于儒学教育。文宗时期崔冲等12名儒者开设私立教育机关——私塾。崔冲首开私人讲学之风,政界、学界的元老崔冲曾官至侍中,开设私塾,传授儒学,四方学徒,闻风云集而至。因而崔冲享有“海东孔子”之称。这为扩大儒学教育,普及儒教思想发挥了重要作用。睿宗四年国学分七斋授课:华泽斋讲授周易,待聘斋讲尚书,经德斋讲毛诗,求仁斋讲周礼,服膺斋讲戴礼,养正斋讲春秋,讲艺斋讲武学。公元1304年,高丽忠烈王将孔庙改建为国学大成殿。

公元958年,高丽光宗接受后周使臣的建议初设科举,选贤任用,此后科举制度逐渐完备起来。高丽前期国学和私学的发展使儒学者辈出。科举制一方面促进了儒学教育的发展和普及,另一方面也促成了贵族阶层的儒学化。这时期的国教虽然是佛教,但国家的统治理念还是以儒学思想为依据。太祖以训要十条为统治原则,制定纲常规范,表示要以儒家经典为其施政根据。成宗于987年建立乡校,进一步扩大了儒学教育。高丽后期的1290年忠烈王时期,安珣到元朝带回了宋代大儒朱子的著作,开始兴起了新的学风。随后安珣传授《朱子大典》和《朱子真像》,将学风引向探讨形而上学的理论和伦理精神方面。

高丽末出现了一批大儒,郑梦周、李穡、李崇仁、郑道传、权近、吉再等名儒硕学带头实践家礼,开辟了儒学研究和普及的新局面。另一方面,他们对高丽诸王推崇佛教极为不满,排佛浪潮逐渐高涨。经过高丽末期至朝鲜朝初期佛儒之争,儒学一跃而为李朝国

教,为朝鲜半岛建立一个政治上统一的强大的封建集权国家发挥了重要作用。

3、朝鲜时期的儒教

1392年李成桂利用郑梦周等崇儒排佛的儒学派势力,推翻了高丽王朝,建立了李氏朝鲜。在政治上断然排佛,将儒学定为建国理念,儒学成为了国教。儒教被认为是建国理念的主要原因,不仅是因为高丽佛教存在很多弊端,而且儒教的性理学的伦理性与佛教、道教相比,更具现实性,更有利于指导实际生活。从李朝初期开始,历代的君王立足于儒教理念,大胆地对社会制度进行改革。

在社会推行儒教的冠、婚、丧、祭等仪式,发行了大量儒家经典向社会普及。与此同时,创制了韩国文字,出版了用韩文解释汉字的“三纲行实图”,致力于百姓的启蒙。

朝鲜时期的儒学界出现了勋旧派和士林派的对峙。勋旧派主要以官学为主,而士林派主要从事性理学的学问研究和道学精神的实践。这次对峙中,士林派的儒生受到士祸和党争的影响,遭到多次残害。这也可以说,他们为实践儒教理念,宁愿与权力对抗,不惜牺牲自己。

高丽末期由元朝传入的程朱理学,至李朝前期发展到高峰。世宗王汇集名儒贤者于集贤殿,专门研究如何把性理学与李朝社会政治相结合,使理学为李朝政治统治服务。朝鲜时期的儒教开展性理学的理论研究时,将重点放在研究人心问题上。然后以郑道传的心气理论和心问天答为基础,经过权近的《入学图说》、《五经浅见录》得到发展。徐花潭和李晦济后,出现了井邑的李恒、长城的金麟厚、安东的李滉、汉城的李珥等人,为发展性理学的哲学理论做出了重要的贡献。他们之中李滉和李珥的有关理气问题的

争论达到了顶峰,结果形成了领南学派和畿湖学派。

朝鲜王朝中期接连发生了倭乱,国家出现了生死存亡的危机。受到儒教忠贞、节义思想的影响,发起了救国抗战的义兵运动。

由于性理学过于重视理性探讨,因此,不久儒学界出现了分裂。一方面,形成了继承李退溪学风的领南学派。而另一方面,在京畿、忠清等地创立了继承李栗谷学风的畿湖学派。这些学派都带有一定政治色彩。学派和党争中儒学没有得到发展,停留在空洞的观念哲学的范畴的探讨中。不时发生的国难和党争,使民众陷入水深火热中,儒学丧失了解决现实问题的能力。正此时,从清朝传入了实学。实学扬弃空理空论,强调实事求是、经世济民。实学运动中李睟光、金堉等人是先驱,李翼、柳馨远等人则是实现实学的代表人物。引进实学后,积极吸收西欧的近代科学和开化思想,洪大容等学者学会了数学、天文学等西欧的近代科学,将其传播到韩国。朴趾源发表了辛辣地讽刺两班阶级的无力与形式主义的《两班专》,致力于更正制度上的缺陷。郑若镛是集实学思想之大成的人物。他并没有完全排斥性理学,而是以其为实学的基础,立足于王道精神,提倡社会改革。当然,必须指出的是实学派第一次对传统儒学开展了批判,把国家的落后归罪于儒学的陈腐和保守,以及不思进取。从此儒学成为了开化派及其社会舆论的批判对象。

与近代的科学技术一起传入到朝鲜的天主教,因为否定儒教的根本理念和社会秩序,由守护朱子学传统的儒学者发起了对天主教的斥邪运动。

在这种正统和开化继续交织和对立的局面,客观上拓宽了儒教的传统意识和现代价值,在理论上提高儒教的层次,终于提出了东道西器论,走向现代社会。儒学在与韩国固有民族文化融会过

程中,对韩国民族自觉与历史进程起到了极为重要的作用,并在此过程中逐渐发展成为名副其实的儒教。

4、近、现代的儒教

朝鲜末期受到列强的侵略,丧失了国家主权,朝廷根本没有能力抵抗,也根本无法确立明确的主体意识。这时期全国的儒学者反对卖国,积极抵抗外来势力。这时发生的抵抗日本帝国主义的儒林运动,包括主张斥倭的崔铉的持釜上诉、李晚孙等人的领南万人疏等等。

“韩日合并”的同时,日本为了瓦解朝鲜的国教——儒教组织,将成均馆改名为经学院,设立明伦专业学校,实施了日本式的殖民奴化教育。并且进一步实行了禁止使用本民族语言、穿传统服装、改变头型等的高压政策,一举封锁了全国的所有儒教教育机关。韩国儒教开始渗透亲日价值观,提倡皇道儒学,建立大东学会,推行儒学皇国化。正统儒学者们不顾日本的同化政策,用固守传统的意志继续进行了非妥协性的抵抗。

1945年日本投降,韩国儒教迎来了重大的转折点。韩国儒学面临恢复和净化的繁重任务。原有人才不是年事已高,就是在卫正斥邪、抵抗侵略中早已牺牲。由于人才严重缺乏,将成均馆、乡校的亲日势力清除后,尚无新的替代力量。更重要的是在国家复兴和西化浪潮中,儒学界不知如何确立自己的社会地位。

为了应对时代和社会的挑战,1945年10月,在汉城召开全国儒林会议。会上决定建立儒道会,恢复成均馆。日本统治时期,成均馆曾先后改名为经学院、明伦学院、明伦专门学院和明伦专门学校。新成立的儒道会委员长和成均馆馆长,均由著名独立运动家金昌淑担任。第二年设立筹备委员会,着手筹建成均馆大学。在

全国乡校财团和虔诚信徒们的资助下,设立了财团法人。1946年9月25日,成均馆大学宣告成立,金昌淑任首任校长。成均馆大学的建立,使具有1600多年历史的太学传统得以延续和继承。

以金昌淑为首的儒道会总本部及各道乡校财团和儒道会本部组成后,金九等亡命中国大陆的朝鲜临时政府重要成员们相继回国,加入到韩国儒教恢复的行列。然而,他们的参与招来了对儒林的政治迫害,因为金九等人倡导南北统一,反对建立单独的南半部政权。受其影响,大韩民国成立后,总统李承晚开始公开镇压金昌淑领导的儒道会。金昌淑发表反独裁救国宣言,领导儒道会进行坚决抗争。这种对抗引起了儒道会内部的分裂。1956年12月,儒道会分裂为两派,即以金昌淑为中心的正统派和拥护政府立场的农银派。两派之间的长期对立,使韩国儒教无论在精神上还是组织上都蒙受巨大损失,同时引起了社会舆论的强烈不满。

1962年,金昌淑逝世。次年6月,学校法人成均馆大学与财团法人成均馆分离。同年12月,建立儒道会和成均馆的整顿委员会,着手整顿儒林内部,重建组织。1964年,发行机关刊《儒林时报》。1970年6月召开全国儒林大会,重组儒道会总本部,选举李家源为委员长,制定了儒道会宪章。1975年5月,组织了韩国妇女儒林会。该会建有妇女礼学院,开发适于现代社会的仪礼,主办冠婚丧祭四礼讲座,积极开展礼仪教育。1976年创立青年儒林会定期举办儒道讲演、修炼会,并在全国开展表扬模范教育工作者、孝子、孝妇的活动。

同时,整顿儒教地方组织——乡校。这一时期,尽管社会几乎无人关注儒教,然而,儒道会在不断反省自己的作为的同时,在全国各地以乡校为基础积极开展宣讲道德运动,致力于社会教化。

自70年代中期以来,由于社会上也开始重新关注传统文化,

韩国儒教恢复了生机,有了较大地发展。成均馆开始有计划地编定儒教教育相关的教材,对全国乡校教职员进行有计划地系统培训,各地乡校重新活跃起来。儒林学会、韩国儒教学生会等各类组织纷纷成立。儒林学会的建立把学术研究与教团活动有机地结合在一起。成均馆大学在原有的儒学学院基础上,又成立了儒学大学院(研究生院)。成均馆大学各儒学院与地方乡校之间的关系也日益紧密。目前,成均馆大学已发展成为韩国著名的综合性大学,已有毕业生10万余人。该校设有儒学学院、儒学研究生院,以儒学思想为中心研究韩国文化的大东文化研究院,并附设养贤斋,进行儒学教育和儒学研究,培养儒教人才。这些为韩国儒教的恢复和发展创造了良好的条件。

据1999年韩国儒教团体统计,韩国儒教为一个统一教团,有教堂730所、教职人员31833人、信徒6004470人,在佛教、基督教之后居第三位。另据韩国文化观光部《韩国宗教现况(2002)》统计,到2002年7月,儒教有财团法人17个,社团法人4个,信徒600万,全国有乡校730(包括私塾)所。同时,韩国儒教的信徒团体有:儒道会、青年儒林会、妇女儒林会、儒教学会等。出版定期刊物3种。按照这些统计,韩国儒教似乎弱于佛教、基督教,乃至天主教,其实不然。据汉城大学尹以钦教授调查,回答无宗教信仰的人,91%实际上是生活在儒教信念体系影响之下的实践性的儒教人。就是说,儒教价值已成为一般民众生活的精神支柱。1985年1月成立的儒教学会是韩国儒学界权威的学会。在其《儒教学会报》创刊号中,明确提出了儒教现代化的四大原则,即儒教宗教化、孔孟化、韩国化、大众化。同时,学会开展实践研究、定期召开学术会议、进行道义巡回讲演、举行儒教经典讲读会等活动。还有不少学会和纪念事业会,如孔子学会、礼学会、周易学会、栗谷学会、艮

斋学会等积极开展学术研究活动。特别是退溪学研究院、高峰学术院、圃隐思想研究院、河西纪念会、南冥研究会等团体,结合实际开展先贤思想研究,卓有成效。目前,韩国各地尚存有为数不少的书院和私塾。这些具有历史传统的书院正开展各式各样的道德教育活动。它们实际上也是地方儒教信徒的修学场所。尽管这些书院和私塾与成均馆和乡校没有直接关系,但客观上为韩国儒学的发展作出了贡献。另外,韩国儒教在日本和美国等地还设有海外支部和儒教团体。纽约的明伦学会已在美国宗教团体登记注册。与中国儒学相关团体的学术文化交流也极为频繁。

对于中国读者来说,“儒教是否为宗教”可能是一个较大的疑问。这是在中国学界和社会上经常提及的话题。因为儒教作为宗教没有超越的信仰对象,一个神或上帝;也没有预设天堂和地狱;也不讲前生和来世;更没有涉及到超验的灵魂救助等问题。但它有明确的原理,为人们的健全的生活提供了精神规范,更有宗教经典,在韩国社会信徒组成了有体系的组织,且具相当规模。设有特定的宗教场所,如成均馆、文庙及其各类乡校等,并定期举办相关仪式和活动。因此,儒教基本上具备了世界宗教的若干共同属性,将其归于既成宗教范畴应该是合情合理。当然,韩国学界和社会对此问题的看法也不尽相同。现任成均馆馆长崔根德先生正大力倡导儒教的宗教化,希望民众不仅把儒教作为生活的信条接受,而且作为一种信仰来接受。历史上儒教在韩国民族自觉和历史进程中发挥了重要的作用,无论现在还是将来,儒教在韩国民众精神生活中仍将产生极为重要的影响。

附：《儒教求新论》

朴殷植(1859—1925年),字圣七,号谦谷(白岩、白庵等)。1859年出生于朝鲜黄海道黄州郡。是韩国近代启蒙思想家,也是近代韩国史学创始人之一。晚年积极从事韩国独立运动,曾任大韩民国临时政府总统。

幼年修朱子学,后一度涉猎实学,中年后积极倡导开化自强,提出了一系列启蒙主张。其中儒教改良思想颇具特色。

这里所录短文,选自《朴殷植全集》下。由本书作者译,翻译时为保证原文风格,尽可能沿用原文中的汉文词汇和表述方式。这篇短文集中反映了韩国儒教在近代韩国社会激变过程中,所遇到的困境和挑战,以及为寻求出路所提出的一些新思路。

夫我东洋数千年教化界,中正纯粹,广大精微,列圣传授,群贤讲明之儒教,何故不得印度世纪释迦教,西洋基督教之世界大发展。又何故及至近代,寢微不振,几至无恢复之望之境地。余为大韩儒教界一分子,吾之祖先与吾之平生,受孔子之恩赐莫大。而今孔子之教日趋暗淡,于此日凛缀之景况,匪直慄然而惧,实惕然发汗,故溯考其原因,推测其未流,盖儒教界存三大问题。若就该三大问题,不图改良求新,我儒教不仅不能兴旺,不免究竟灭绝。天不丧斯文,而有否豪杰之士献身改良?查我大韩儒林现况,始未得见置于改良,且具识见与魄力者也。呜呼!人穷思变,宁其得罪于诸先辈,去怒于儒林诸派,吾不忍使孔子之道终焉坠地。于是乎感冒不韪,举三大问题,呈改良意见。

何谓三大问题?儒教派精神专于奉仕帝王,而缺乏普及与人

民社会之精神。然而,孔子歿后,诸子分处各国,或传微言,或传大义,至于孟子发挥民为本之义;荀卿则表出尊君权之义。孟子之徒传于邹鲁之间,遂绝其后,荀子之徒其传自赵至楚,其传颇广。李斯为荀子之徒入秦,用其术迎合大贪权势之秦始皇之意,献尊君权义,行遇民之术。当时秦汉之间,以儒术著名者皆荀学派也。汉太祖于草野时,厌恶儒者礼节,而即位帝王,则不得不取儒者礼仪节文,御天下臣民也。于是以太牢祀孔子,收用陆贾叔通之徒。何尝深知孔子之道德而景慕者也。自是历代帝王表彰六经,重用儒臣,皆受儒教之礼节与名分,尊孔子乃尊其所有地位。若爱孔子之道德真理,岂无修齐治平之实地事业?唯其帝王尊待儒者,因此东洋数千年间,儒教派处恒常尊贵之地位,此他教派无法比拟者也。于是儒教派精神偏倚帝王,报道宁正之君子儒,登庭讲说,以格君心为第一主义,而曲学阿世小人儒则以附会经义,迎合君意为无上妙诀。至于普及与人民社会,开发民智,伸张民权之方针则未曾有。所以,得君王际遇时,则享弹冠结绶之果,若犯君上和政府嫌忌时,则难免东汉党锢与我朝士祸之狱。若儒教之道德普及与人民社会,成为开发民智,伸张人权之根基,则何惧几个奸臣怂恿君上,行一网打尽之毒计,且由于其精神专于帝王侧,未普及于社会,故不得世界上大发展。此乃孔子之门孟子之学不得传,而荀卿之学独传为生民带来不幸之一大缺点。而况现今为民智开发,民权从而伸张之时代,对此问题不求良,何言发展?已无法保守之时,儒林诸君蹈常习,不思变通,可乎?否乎?若为孔门真个忠臣,必发挥改良之功德推广孟子之学,普及于人民社会,方可实现民生之幸福。

何谓第二问题?盖孔子思易天下,释迦之普度众生与基督之舍身为民,其救世主义为一也。然何故吾儒之教不得如释迦之教

与基督之教之世界上大发展？盖释迦之教兼用大乘法与小乘法，因此，对哲人与愚民普施均一；基督之教其宣教范围尤其广大，基督之徒热诚极致，其足迹遍及五洋六洲，为传播福音，不惜牺牲生命，甚至敢冒野蛮吐蕃之惨祸，前仆后继，以达传教之目的。而我儒教之徒不言行孔子周游列国思易天下主义，唯固执于匪我求童蒙主义，深闭原宪之翁牖，足穿管宁之木榻，坐待来学之束修，有用警民之木铎，如此不仅无法普及于人民社会，而且自己见闻亦附于固陋，全然不知物情与世警。发挥孔子道德求生民智幸福更无从谈起，此亦一大缺点。现今为世界门户广开之人类竞争时代，若如前日，固守岩穴，不出户外，则广大天地皆为他人所占，汝欲何往传授吾道。宜乎，改乎如此死法，须履行进取方法。昔有赵重峰先生对投宿旅店之寻常行客，辄为之劝读说明击蒙要诀。今之儒者亦应有些等血诚，此等活法，弘扬吾道矣！

何谓第三问题？盖吾道之范围为天覆地载，大小精粗无所不备，然其修习之头绪一条门路耳，易曰：易简而天下之理得；孔子曰：予一以贯之；孟子曰：先立乎大者；程子曰：所守不约，泛滥无功；范氏曰：学者务必知要，知要则足以尽博。盖知本所以知要，知要所以尽博。学者无志于本领学问则不必论矣。有志而不得其门，则苦其难而厌其烦，终乃废弃。而况今日各种科学日以复杂，人生事来日趋灵捷。至于本领学问，若不求简易直入法门，而要求从事支离汗漫学究，则后进青年皆苦难而厌其烦，必不肯下手。此亦吾儒教界头为重要问题。盖我国六百年间，全国士林奉为泰斗之前辈诸先生，其传授宗旨皆朱子学，若有朱学之外别立一说者，必蒙斯门乱贼之名，一般儒者皆以异端邪说指斥，故朱学之外更无其他学派。余自幼受书，通读朱书，笃守朱说，因此古来诸儒中受朱子恩赐为最多。朱子之学地负海涵，无所不赅，有其功于圣，垂

惠于后学，曷敢忘哉！曷敢论哉！然后之儒者无朱子之聪明、魄力与勤笃，不能窥及其涯矣，蹉跎岁月，未有实地见得与实地成就，其如之何？朱子曰：象物之表里精粗，无不到而吾心之全体大用，无不明矣！今日吾人为学众物表里精粗无不到之时，无心体用方无不明。人生一世光阴几何，即使浑身用力，卒学业期限遥遥无期，若此更待何日做得事业。故朱子万年曰：多识前沿往行，故君子所急，近因反求未得安稳处，却使知前此未免之离。又曰：某一近日亦觉向来说话有太支离处，反身一求，正坐自己用功亦未切耳。又有诗曰：向来枉费推移力，此日中流自在行。此乃朱子于本原上工夫，盖三致意焉者。若后之儒者，但其浩瀚森列文字从事，则得本原上实现岂不难哉。且现时代学问——各种科学，即格物穷理之学问，乃智育之学问，至于心理学乃德育之事，不可混作一团。时至今日，若将朱子言论文字传授后学，则见其浩如渊海，不待开卷，便生苦难厌烦之意。况天下事业日出不穷之际，其难不言而喻。然则今之儒者学得各种科学外，欲求本领学问，修阳明学实简单切要之法门。盖致良知之学直指人心，超凡入圣之门。知行合一，在于心术之微，省察法为要，在于事物应用，果敢活泼为力。阳明学派对气节和事业之功效实多。呜呼！后生浅见，何敢作朱学王学之辨，惹起学界一大公案。然而观察将束后进步学界，若无简单直入法门，恐从事孔孟之学者几希，大抵朱学王学其为孔孟之徒一也，何舍何择？吾为孔孟之道不失其传，不得已以简单直入法门指示后进。

呜呼！有关三大问题敢陈愚见，实非创新之意见。即是经传中具在光明宝。不待他求，救其未流之失，回复本来面目。世之君子幸勿瞋惧，平心以察，盖过去十九世纪和现今二十世纪西洋文明之大发展时期，将来二十一世纪东洋文明大发达时期，吾孔子之道

岂终焉坠地哉！有早一日，有其大其光辉之日。嗟呼！我韩儒林，明目以观察，奋身而担著。就彼西洋教界观之，罗马旧教时代即欧洲黑暗天地，若无马丁路德之大胆热血改革，今日欧洲日月依然处于黑暗之中。宗教之于世运其关系果何如哉！我韩儒者认改良为事变。然而天下之物，莫论大小，久则必弊，弊则当改，若弊而不改，终焉熄灭而已，可不念哉！谓求新，或有另当别论，而新之一字吾道固有光明也。孔子曰：温故而知新；张子曰：洗去旧见，以求新意。道德以日新而辉光，邦命以维新而增长。求新之义非自外来，嗟我儒林诸君！

第三节 道教及其现状

1、三国时期的道教

道教何时传入朝鲜半岛尚无从查考，但一般认为唐朝初年正式传入朝鲜。道教应首传高句丽。《三国遗事·高句丽本纪》记载，武德贞观年间（618—649），高句丽人“信奉五斗米道”。这说明道教已在高句丽盛行。

新罗真平王九年（587）7月，贵族子弟大世和仇柒为了求得道术，乘船经海路前往中国。这也说明，中国的道教已在新罗贵族间很有影响。

另据《三国史记》载，百济将军莫古解为劝阻近首王追击高句丽败军，引用了老子《道德经》中的一句话：“尝闻道家之言，‘知足不辱，知止不殆’，今所得多矣，何必求多？”

古代三国新罗时期,形成了一个较特殊的青少年修养团体。该组织称花郎道,其成员谓花郎。据《三国史记》载,真兴王三十七年(576)花郎徒已成为了国家的一种编制,其首领称“国仙”,花郎制度业已形成。花郎道不仅是修身尚武的团体,也具有修行神仙道的浓厚的宗教色彩。新罗时期著名学者崔致远《鸾郎碑序》中载:“国有玄妙之道,曰风流。设三教之源,备详仙史。实乃包含三教,接化群生,且入则孝于家,出则忠于国,鲁司寇之旨也。处无为之事,行不言之教,周柱史之宗也。诸恶莫作,诸善奉行,竺乾太子之化也。”由此可知,为统一三国事业培养了许多人才的花郎道的指导思想的核心,是儒、佛、道三教合一的产物,体现了新罗人的仙风道骨。

以上种种情况表明,以道家思想和神仙方术为核心的道教在朝鲜半岛开始传播,而且,加上朝鲜固有的神仙信仰,使道教没有遇到太大的阻力便传进朝鲜半岛,并逐渐融入韩国人的精神世界。

荣留王七年(624),唐高祖向高句丽赠送天尊像和道法,并派遣道士给荣留王及其臣民讲授《道德经》。宝藏王二年(643),权臣渊盖苏文向国王上疏,指出:“闻小国三教并行,而国家道教尚缺,请遣使于唐求之。”宝藏王接受了渊盖苏文的奏请,并求助于唐朝。同年,唐太宗派遣道士叔达等8人,携带老子《道德经》来到了高句丽。宝藏王将佛寺改为道观,以贵宾礼遇叔达等人,并让他们坐在儒生们的上首。除讲解道教经典外,道士们还举行各种醮祭,镇护高句丽的名山大川。因此,道教最初是以科仪道教的形式进入朝鲜的。

渊盖苏文通过引进道教,遏制了儒教和佛教的发展,确立了统治的思想基础,巩固了自己的地位。由于渊盖苏文振兴道教的政策,佛教遭到排挤。而道教势力却迅速膨胀,很快发展成为几乎可

以与佛教相抗衡的宗教,其影响波及到百济和新罗。

道教传入百济的年代不详,但7世纪前期,道教的神仙思想已被百济的上层广为接受。武王三十五年(634),王宫的宫南池中建了一座名为方丈仙山的小岛。据说,这原是神仙居住的三神山之一。

道教正式传入新罗的年代比较晚,大致是在新罗统一三国之后,因此表现出不同于高句丽和百济的特点。在三国时代,新罗民间流传着很多带有浓厚道教色彩的传说。如《三国遗事》记载,统一三国的功臣金庾信“禀精七曜,故背有七星文”。又记载,他仰仗道法打败了高句丽军队。

2、统一新罗的道教

738年,唐朝使臣邢涛向新罗孝成王呈送《道德经》,这是唐向新罗赠送道家经典的最早记录。但是,到目前为止还未发现有关新罗科仪道教情况的资料。传说,金庾信的后孙金岩借出使唐朝的机会,拜师学习了阴阳家法。后来,他根据自己的研究将“遁甲立成法”写成书。回新罗后,他依靠法力消除蝗灾,建立了功勋。道教系统传入新罗是新罗末期的一批留唐学人回国以后之事。代表人物有金可纪、崔承佑、僧慈惠、崔致远、李清等。他们的事迹在李朝时代的道人韩无畏的《海东传道录》中有记载。

《海东传道录》载:“唐文宗开成中(836—839),新罗崔承佑、金可纪、僧慈惠游学入唐,俱与终南天师申元之结交。元之召介于仙人钟离将军,认为罗国道教无缘,更过八百年,当有还反之旨,宣扬于彼,嗣此道教益盛,地仙二百,拨宅升气,以弘大教。授三人道法,有青华秘文、灵宝毕法、入头岳诀、金诰、内观玉文宝策、天遁炼磨法等书及口诀,又有伯阳参同契、黄庭经、龙虎经、清净心印经。

燃灯相付,一线以传。崔孤云亦入唐,得还反之学以传。并为东方丹学之鼻祖。其最者,参同契十六条口诀也。”

金可纪在留唐期间考取了宾贡进士,在道术的修炼上有所成就。南唐人沈汾在《续仙传》中记录了金可纪在终南山修炼,得道飞升的传说。崔承佑和僧慈惠等人学成之后回到了新罗,而金可纪则决意留在中国。崔承佑等人回国时,带回了《参同契》、《黄庭经》、《龙虎经》等许多有关炼丹的经典。

《海东传道录》对崔承佑、僧慈惠等人在新罗的传道情况作了如下的记述:“及返国,惠公入五台山。承佑拜官,屡升太尉,以口诀授文昌侯崔致远及李清。清入头流山,修炼得道。承佑九十三卒,五种书悉皆付清,清升去,其弟子僧明法得之,质疑于惠公,尽得其要。惠公百四十五年,入寂于太白山。法公亦三十二解法,以法授上洛君权清,清佯狂诡为僧,修炼得道,隐于头流山。孤云学士俱在于此山,隐现无方。”

新罗时代的道教修炼主要流行于上层贵族之间,在诸多的崇信和传播道教的人中,崔致远取得了突出的成就。他对新罗道教的影响甚至延续到以后的高丽时代。崔致远从唐朝归国时,将收录有自己诗文的 20 卷《桂苑笔耕集》献给了宪康王。《桂苑笔耕集》的第 15 卷中有 15 首斋词,主要包括唐朝的道观在举行各种醮祭时所使用的祝文和以攘灾祈福为主要内容的颂祷文。崔致远记载的这些斋词,使当时对科仪道教还没有感性认识的新罗知识阶层增长了对道教的知识,深化了对道教的理解。崔致远在个人修炼的基础上,为后人留下了关于内丹修炼的《参同契十六条口诀》和关于尸解法的《伽耶步引法》等道教遗产,为朝鲜道教的发展作出了重要的贡献。总的来说,新罗道教的展开与当时唐朝道教的发展情况密切相关。

3、高丽时期的道教

进入高丽时代以后,由于国家的保护和提倡,道教逐渐走向成熟,初步具备了形式、内容和功能。高丽的历代君王都把道教看作消灾祈福、保国安民、追求长生不老的重要手段。据《高丽史》记载,显宗九年(1018)7月,在毬庭举行大醮。这是高丽朝历史上最早的一次醮祭。当时,封建国家经常举行太一醮、老人星祭、本命星宿醮、星变祈禳醮祭、百神醮、五瘟神醮、三界神醮、毡城祭天、别页斋醮、摩利山蜃城醮等各种醮祭,希冀通过这类道教的科仪来达到攘灾祈福的目的。睿宗和毅宗在高丽的君王中最为崇信道教。

睿宗(1106—1123在位)在位虽仅18年,但在他统治期间,举行了多达37次祷雨醮,还举行了祭祀太一、三界神祇、昊天五方帝、三清、本命、下元、南斗等醮祭。他供奉道像,建设道观,使高丽道教面貌为之一新。睿宗二年(1107)10月庚子日在玉烛亭供奉道教最高神元始天尊的道像,并举行月醮,这也是高丽史上的第一次。

据《高丽史》记载,睿宗十四年(1119)闰9月,睿宗命韩安仁到清燕阁讲《道德经》。清燕阁是高丽朝收藏经史子集的地方。在这里讲《道德经》,由此可知对道家思想和道教的重视程度。以提辖官身份访问高丽的宋朝徐兢(1091—1153)归国后,在献给宋徽宗的《高丽图经》中介绍了睿宗统治下的高丽朝崇信道教的情况:“大观庚寅(1110),天子眷彼遐方愿闻妙道,因遣信使,以羽流二人从行,遴选通达教法者以训导之。王侯笃于信仰,政和中(1111—1117)始立福源观,以奉高真道士十余人。然两处斋宫,夜归私室。后因言官论列,稍加法禁。或闻侯享国日,常有意授道家之策,期以易胡教,其志未遂,若有所待然。”在该书中较详细介绍了当时高

丽道士的服饰：“道士之服，不以羽衣，用白布为裘，皂巾四带，比之民俗，特其袖少褻裕而已。”

从《高丽图经》的记述来看，睿宗对道教的崇信非同一般，宋朝的徽宗也为此大为感动。

《高丽图经》中提到的睿宗建福源观是韩国道教史上的一件大事。福源观，又称福源宫，是韩国第一座正规的道观。高丽后期文人林椿在《逸斋记》中简略地记载了建造福源宫的原委。肃宗、睿宗时代，深受朝廷器重的李仲若经海路前往宋朝，在中国得到了著名道士黄大忠和周与令的真传，悟得道教的真髓。回国后，他上书睿宗，请求设立玄馆（即道观）。睿宗采纳了李仲若的建议，遂命建造福源观。

《高丽图经》卷十七对福源观作了如下的描述：“福源观在王府之北，太和门内，建于政和间。前榜曰敷锡之门，次榜曰福源之观。尝闻殿内绘三清像，而混元皇帝须发皆绀色，偶合圣朝图绘真圣貌象之意，亦可嘉也。此前国俗未闻虚静之教，今则人人咸知归仰云。”由上可知，福源宫在高丽道教史上的历史地位。

高丽的另一君王毅宗（1147—1170 在位）也是狂热的道教信奉者。为了长生不老，消灾祈福，他一生共举行 26 次醮祭。国家的倡导使高丽的道教风靡一时，许多著名文人，如李奎报、金富轼等都创作了许多醮祭时使用的道场文、斋词、醮礼文和清词，被收录在韩国诸家文集中，流传至今。

4、李朝的道教

经历了高丽朝全盛时期的道教进入李朝以后，尽管有一些道教仪式延续了下来，但由于李朝统治者推行极端的儒教中心主义政策，在与儒家价值体系的激烈冲突中，不得不踏上衰败之途。

太祖元年(1392)11月,政府废除了高丽朝使用的福源宫,神格殿、九曜堂、大清观等醮所,只允许在昭格殿中举行道教仪式。

太祖三年(1394),李朝国都从松都迁往汉阳,政府征发200名壮丁在汉阳营造昭格殿。世祖十二年(1466),昭格殿改名为昭格署。昭格署虽然规模不大,但掌管着当时道教的醮祭。《增补文献备考》中介绍了昭格署的机关和人员的设置情况。“本朝置昭格署,有三清殿,掌王清星辰醮祭。定提调一员,令一员,别提、参奉各二员,杂职尚道、志道各一人。”

李朝的醮祭种类繁多,有星宿醮、太阳星及火星醮、北斗醮、金星醮、太阴醮、真武醮、直星醮、灾感祈醮、彗星祈醮、请命醮、禱病醮、祈雨醮、本命醮斋、镇兵醮、三元醮、三界醮等。

金瞻(1364—1416)是李朝道教界的重要人物,曾担任昭格署提调。太宗十七年(1417)受命确定昭格殿的祀典。他继承了高句丽渊盖苏文以来依靠道教保国安民的传统,一生致力于道教的发展。李朝时期一部分儒家学士视道教为旁门左道,以赵光祖为代表的新进士林采用激烈的手段逼迫中宗废止象征道教的昭格署。面临强大压力的中宗曾一度被迫关闭了昭格署。后来发生了“己卯土祸”,赵光祖等新进士林派遭到镇压,昭格署才得到恢复。壬辰倭乱时,昭格署毁于战火,从此不复存在了。

李朝的科仪道教虽然不断衰落,但新罗末期由崔承佑等人引进的修炼道教却得到了发展,形成了丹学派。修炼者们抛弃了通过炼造、服用仙丹而长生不老的旧观念,专注于通过内丹修炼来达到“长生不老”。丹学派的代表人物之一金时习(1435—1493)在《梅月堂集》中介绍了凝神、打坐、运气、深呼吸的导引行气法。李朝丹学派引以为教典的道教经典是《参同契》和《黄庭经》等。在儒学者们的强烈反对下,同时在社会进一步发展的情况下,朝鲜的道

教终于在李朝中后期走上了衰败和灭亡的道路。

道教在韩国历史上从未在社会上占据过思想、信仰的主导地位。从传入那一天起,始终在与儒教、佛教的摩擦和融合过程中寻求生存空间。因此,我们可以从三教会通的有关资料中,窥知道教的历史足迹。如李朝的代表性佛教思想家休静的《三家龟鉴》的《道家龟鉴》中,就极力肯定道家思想和养生方法。另外,韩国道教的更重要的侧面,应是与韩国传统民间信仰相融会而流传下来的内容。尽管没有很多文献记载,但其内容相当丰富,有不少通过民间流传至今。

目前,在韩国社会已找不到一家道教的宫观,但道教气功、辟谷等道教的传统修行方法在民众中流传了下来,而且,日益受到一般民众的关注。在韩国各地相关的修炼身心的场所并不罕见,参与者与日俱增。

韩国学界对道教的研究始于李朝的韩无畏的《海东传道录》。该书系统整理了韩国道教各仙派的系谱,并阐述了韩国道教的一些基本特征。此外,李朝时期有关道教的研究著述,还有洪万宗的《海东异迹》、赵汝籍的《清鹤集》等。

到了近代研究道教的最重要的著作有韩国近代著名学者李能 and 的《韩国道教史》。解放以后,韩国学界开展了一系列的道教研究,并有一些成果问世。以这些研究成果为基础,1982年,韩国道教学会正式成立。1984年又成立了韩国道教思想研究会。目前韩国学界以这两个学会为中心,广泛开展有关道家思想和道教的研究活动。

第四节 天主教及其现状

天主教是韩国的主要宗教之一,最初在韩国被称之为西学或天学。天主教传入韩国以前,就已经传到东亚的中国和日本。第一个将天主教传入韩国的是壬辰倭乱时期随同倭军前来的葡萄牙神父塞斯佩代斯(Gregoriode Cespedes)。

朝鲜到了宣祖时期,党派之争激化,统治阶级内部分裂和腐败加剧。这时在东邻的日本出现了以丰臣秀吉为首的统一政权。一手掌握了国内政权的丰臣秀吉怀有侵略他国的野心已久,企图侵略朝鲜和大明帝国。宣祖二十五年(1592年)丰臣秀吉派黑田长政、小西行长、加藤清政等将领,率领15万大兵在朝鲜南部登陆,发生了历史上的壬辰倭乱。韩国内各地义兵奋起,抗击倭军。倭军只好后退,在庆尚道南部沿海布阵,战争处于长期胶着状态。所以,倭军将士都感到无聊沮丧,士气日渐下降。

这时倭军中有小西、黑田等不少信奉天主教的武将。他们为了精神上安抚将士,鼓舞士气,决定从日本邀请天主教传教师。当时,天主教传入日本已有40余年,教势有了很大发展。尽管丰臣秀吉推行了禁教政策,但天主教的影响仍不可小视。所以,在小西等人的多次请求下,宣祖二十六年(1593年)把塞斯佩代斯派到朝鲜,访问各地倭军营舍,对将士们进行传教安抚工作。

起初,他们主要以倭军将士为传教对象,到后来也向韩人传教。但由于韩人对倭军的敌忾心很强,所以天主教传教士对韩人的传教没有收到预期的效果。

但是同一时期,天主教在明朝开始流行,它对朝鲜的影响却很快唤起了朝鲜知识界的浓厚的兴趣。

16世纪初,由于基督教的腐败,在欧洲发生了马丁·路德(Martin Luther)的宗教改革。由青年教父60余人组织的耶稣会,立志为传教献身,开始到海外开拓外邦传道的领地。耶稣会传教士中的意大利人利玛窦(Matteo Ricci)于明朝万历八年到澳门,在广东各地传教约20年,用自己所掌握的数学、物理、天文等知识得到了不少文人和当地民众的信任。这时,每年几次派到大都(北京)的李朝使节们开始注意到影响明朝的西欧文明。通过赴大都使节们的传递,这种新的文明被逐渐介绍到朝鲜半岛。赴京使节们对当时在中国流行的欧洲传教士们的著述,特别是有关天文、地理、数学、物理等汉文科学书籍以及基督教方面的书籍非常感兴趣。他们争相求得并带回朝鲜国内,潜心研究。

当时,朝鲜称基督教为天学或西学。第一个将西学传入朝鲜的应是李朝大儒之一的许筠。宣祖三十九年,许筠作为使节被派到燕京。正值为传教到明朝的耶稣会神父利玛窦谒见明神宗,并在北京开始布道。作为使节到大都的许筠参观了新建的天主教堂,并得到了地图和有关基督教的书籍。回国后,它将其作为学问进行深入研究,认为基督教似乎比儒教更有价值。他便与儒教绝缘,埋头研究西学,直到晚年仍专注于基督教,所以西学徒推崇他为将福音传入韩国的鼻祖。

作为儒学者,比许筠稍晚,第一个向一般民众介绍天主教的是芝峰李睟光。他是官至吏曹判书的儒臣。他作为奏请使往来于燕京,从明求得利玛窦所著《天主实义》2卷、《交友论》1卷。回国后通过研究,较系统地介绍了传到明朝的基督教教理思想和科学知识。他的著作《芝峰类说》涵盖25个学科,系统阐述了天主教思想

和西欧文物,这在韩国知识界掀起了新的学术风潮。

同一时期,李暎、安鼎福、权日身等人研究了天主教。权日身兄弟和丁若镛兄弟于1779年在京畿道广州郡的天真庵走鱼寺修道时深入研究了天文、地理、医学及天主教思想。1783年李承薰跟随奏请使一行赴燕京,在燕京停留了约40天。此间向耶稣会传教士格拉蒙特(Grammont)神父学习教理,并在1784年2月接受了洗礼。这是韩国第一个接受洗礼的儒生。

李承薰从燕京教区带宗教书籍回到汉城,与李槃、权日身等人开展了传教活动。1785年,以汉城明洞的信徒金范禹家为根据地进行传教活动,并建立了教堂。这是韩国第一个天主教会的教堂。

同一年被刑曹禁吏发现,金范禹遭到严加审问后被流放到丹阳,最终客死他乡,成为了第一个殉教者。1786年重新开展了教会重建运动,以权日身为主教,李承薰、崔昌贤成了神父,举行了每周的弥撒,但也逐渐暴露出了组织和制度上的缺陷。因此,他们多次派密使到燕京的教区,邀请传教士赴韩国传教。应朝鲜教会的邀请,1795年燕京教会的清朝人周文谟神父赴韩,在汉城的桂洞教会积极开展了传教活动,终于有了畿湖地区4000多名信徒。

当时一般儒学者将研究天主教或信仰天主教的人视为邪教徒。大部分儒学者们对西学的宗教本质不感兴趣,以致英祖初期学者们对西学的宗教特征并不很清楚。在英祖在位的50年间,人们对西学的教理有了较深入的认识,较清楚地认识到了西学的宗教本质。传统的儒学与西学之间的对立日益显现。以南人为中心发展起来的天主教,遭到憎恨天主教发展的西人党派的陷害,天主教开始受到迫害。

1801年由于西人上诉,李承薰、黄嗣永等300多名信徒和周神父殉教。这时朝廷颁布了讨邪教檄文,对天主教采取高压政策。

此后的36年来,朝鲜教会持续受到了各种迫害。

1811年,丁若鏞的儿子丁荷祥和李如真等人致力于重建教会,并向燕京教区和罗马教皇厅告知朝鲜教会的现状,并请求派遣神父到韩国。罗马教廷接受了朝鲜信徒希望派神父的恳切要求。一方面命令巴黎外邦传教会负责朝鲜的布教事业,另一方面,在纯祖三十一年(1831),罗马教皇格列高利十六世决定,把朝鲜教会从燕京教区分离出来,在朝鲜建立独立的教区。

罗马教廷接受朝鲜教会请求派传教士的恳切要求,决定新成立朝鲜教区,把在泰国从事布教事业的布鲁吉埃主教作为最初的教皇代理监牧派往朝鲜教区。布鲁吉埃(Barthelemy Bruguiere)1792年2月出生在法国,毕业于卡尔森神学院,曾在母校任教10年。33岁时进入外邦传道会,赴泰国进行传教活动。

罗马教廷设置新的朝鲜教区,与外邦传道会管辖的燕京教区不再发生关系。因此,任命布鲁吉埃主教为朝鲜代牧,引起澳门和燕京葡萄牙传教士的愤慨。布鲁吉埃从外邦传道会被开除,他一时处于两难的境地。但由于他坚持不懈地努力,终于使外邦传道会重新管辖朝鲜教区,因而他终于放心赴任了。

布鲁吉埃起程赴朝鲜时,另一位法国传教士莫邦(Pierre P Maubant)打算与他同行,但听朝鲜信徒说两人同时入境有危险,莫邦就留在其后。布鲁吉埃去世后,他直奔边境化装成韩人,终于成功地进入朝鲜,并于宪宗二年(1836)1月25日到达首尔。

莫邦进入朝鲜的第二年,曾在佩南教会工作的法国查斯坦(Jacques H. Chastan)传教士历经千辛万苦,成功地到达首尔,与莫邦一起学习韩语,从事教务。他们努力学习韩语,同时开展布教活动。他们身着白色丧服,从一个村落到另一个村落,吃着贫困的信徒提供的盐饭,倾听下层民众的诉求,举行弥撒。信徒的信心高

涨,教会的复兴出现破竹之势。

莫邦神父深切认识到培养本土神父的必要性,为了培养韩人神父,选拔金大建、崔良业、崔方齐等三人派往澳门留学。经过传教士们的努力,朝鲜教会得到发展,教会组织得以巩固。莫邦进入朝鲜时,信徒只有 6000 余人,宪宗五年时,信徒已超过万人。

到澳门留学的金大建到上海请来了三代教区长费勒(Ferol)主教。但不到一年就发生了丙午教乱,与信徒一起死在韩江沙滩。哲宗时期也继续开展了传教活动,期间四大主教和崔良业神父等人接连来到韩国,扩大了教会势力,信徒达到了 12,000 名,并于 1856 年在忠清道堤川郡的丰阳面建立了韩国第一所伯恩神学校。到了 1865 年扩大到 23,000 名信徒。但由于大院君实行了闭关政策,9 名传教士和 800 多名信徒殉教。停留在天津的法国舰队知道这一事实后,很快出动,逼近江华海域,占领江华郡,不久退出,这就是丙寅洋扰。大院君退位、明成皇后掌权后实行了开放政策,1876 年签订了韩日丙寅修好条约。因开放政策,停留在清朝的大批法国神父进入韩国,同时传教活动也更加活跃。1882 年签订的《韩美修好条约》开启了信仰自由的大门,1886 年签订的《韩法修好通商条约》,对传教活动的自由有了更加具体的保障。

天主教自传入韩国 100 年的时间,终于得到了一些信仰自由。1887 年在龙山建立了耶稣圣心神学校,开始培养韩国人神父。1888 年建立了圣保罗修女院,经营孤儿院和养老院。1898 年,韩国天主教会的总部、第一个西式建筑大圣堂在汉城明洞竣工。

1910 年的“韩日合邦”后,包括 15 位韩国神父在内的共 93 名圣职者,管理 69 个教堂和 73,000 名信徒。1911 年,朝鲜教区分为京城教区和大邱教区。1931 年举行朝鲜教区建立 100 周年庆祝大会,确定了韩国教会的历史与自主性原则,并广泛宣传。但由于二

战的发生,宗教活动被极度限制,无信仰自由可言。日本帝国主义为了强化殖民政策,强迫韩国信徒参拜神社,对提出异议者加以迫害。此后日本帝国主义强制性地将神社参拜转化为国民仪式,强迫人们用日语读祷告文,各种出版物也必须用日文刊行。不仅如此,1942年软禁外国神父、罢免主教一职,甚至提出让日本人当教区长。在这种高压政策下,教会与其抗争,于1942年让韩国的卢基南神父担任汉城教区长。解放之前,信徒达到了16万。

1945年日本战败投降,虽然迎来了光复,但由于思想纠葛和南北分裂,韩国失去了北韩的教区和信徒。1969年教皇保罗六世任命金寿焕大主教为枢机卿,在韩国的汉城、春川、大田、仁川、水原、原州、大邱、釜山、清州、马山、安东、广州、全州、济州等地建立了14个教区,系统地扩张教会势力。

据1999年天主教团统计,韩国天主教有教堂1190所、教职人员12127人、信徒3946844人。另据韩国文化观光部《韩国宗教现状(2002)》统计,韩国天主教有宣教团体7个、财团法人66个、社团法人9个,出版定期刊物18种,赴海外宣教师586人,外国传教师463人。韩国天主教积极发展文化教育事业。它创办了天主教学院、圣心女子大学、西江大学、考圣女子大学等15所大专院校,以及大量的中小学校和幼教机关。它所创办的医院有75所,占韩国医院总床位的11%,社会事业机关195个,出版报道机关13所。并且设立了各种保育院、养老院和社会事业机关为社会服务。天主教在韩国社会生活中具有较大的影响。

第五节 基督教及其现状

基督教是韩国的主要传统宗教之一。有关基督教初传韩国的传说很多。据传,英国船长巴斯豪于 1816 年第一次进入韩国之际将圣经传入黄海道。又据史料记载,1832 年荷兰传教士古斯拉夫乘东印度公司所属的船赴韩国传教,应为基督教传入韩国之嚆矢。他在忠清道洪川占人岛登陆,停留 40 多天后回国,但此间得到韩国渔夫的帮助,将祈祷文译成韩文。

此后的 1865 年,英国牧师托马斯(R. J. Thomas)乘坐舍尔曼号到达平壤,开展传教活动,后在传教中殉教。1873 年,苏格兰人罗斯(J. Ross)传教士和玛辛特里(J. Macintyre)传教士在中国东北传教时,在韩人李应赞、徐相仑等人的帮助下将新约圣经译成韩文。高宗十九年(1882),美国与朝鲜缔结通商条约,朝鲜不得不改变一贯实行的禁压西教和排斥洋人的政策。朝美通商条约的缔结,为美国传教士们进入朝鲜传教创造了条件。此前的美国基督教教会耳闻朝鲜这个国家不久前屠杀了不少天主教徒和外国传教士,所以,普遍认为赴朝鲜传教为时尚早。

在美国教会踌躇不前的时候,由于一件偶然的事,使美国教会下决心派传教士开展对朝鲜的传教活动。1882 年 6 月,朝鲜政府派遣全权大使闵泳翊、随员徐光范、洪英植赴美。巴尔的摩大学校长高彻(John H. Goucher)博士偶然与闵泳翊一行乘列车从旧金山横穿美洲大陆。他在车上通过闵泳翊了解到了有关朝鲜的详细情况,确信朝鲜可以成为传教地区。韩人李树廷向美国教会邀请派

传教士到韩国,同时于1884年发行了韩文悬吐的《悬吐汉韩新约圣经》,第二年发行《新约马可传福音》。

高宗二十一年(1884)六月,驻日本美国监理教的麦克莱到汉城逗留约3个月。经金玉均介绍,谒见高宗,得到从事医疗事业和教育事业的许可,便回到东京。得知此消息的北监理教会决定在朝鲜开始传教。翌年,即1885年2月,派遣阿彭泽勒(Henry D. Appenzeller)牧师夫妇和斯克兰顿(William B. Scranton)博士相继赴朝,并在积极传教的同时经营小规模医院。

当时,朝鲜京城和地方流行霍乱,病人接连死亡,斯克兰顿医治了不少患者,大得民心。这样,传教之门便打开。于是,阿彭泽勒在汉城贞洞建立第一个礼拜堂。1886年6月,安德伍德和阿彭泽勒在汉城建立了耶稣教学堂和培材学堂,第一次开启了西式近代教育的大门。同时,斯克兰顿的母亲梅利·斯克兰顿女士于1886年在汉城创办了第一个女子教育机关。1887年1月招收了7个女学生,学校取名为梨花学堂。紧接着建立了崇实学堂、延禧专门学校等教育机关。1886年,安德伍德牧师以外国人为中心建立了韩国第一个长老教会。两天后,阿彭泽勒牧师建立了监理教贞洞教会,之后又以平壤为中心积极开展了传教活动。另外,1887年,澳洲长老教会的戴维斯传教士来韩国开展传教活动。1888年,美国的琼斯牧师等十余人也来到韩国,致力于传教活动。

1890年,英国圣功会的考弗(J. Corfe)主教来到韩国,1896年,美国监理教的坎贝尔(J. P. Cambell)夫人也来到了韩国。1904年美国安息教会、1907年圣洁教会等新教的几个教派进入韩国开展各自的传教活动。与此同时,美国圣功会从1890年开始在仁川和汉城开展了传教活动,浸礼教于1890年开始在江华岛、澳大利亚的长老会于1891年在庆尚道、美国南长老会于1892年在全罗道

等地相继开展了传教活动。不仅如此,从 1896 年开始美国南监理教在京畿和江原道、加拿大长老会在咸镜道、圣洁教在汉城和平壤、救世军在汉城设立传教基地,在传教的同时积极开展了教育、医疗、社会福利等事业。

南北监理会的传教士们于 1893 年联合创立了朝鲜监理会,从 1897 年开始组织建立地方会。监理教将重点放在教育和医疗事业上,因此受洗礼教徒比长老教要少一些,只有 5,700 人。但整个教势向扩大的趋势发展。1907 年创立了韩国第一个长老会——大韩耶稣教长老会。这一时期长老会的教徒已达到 18,000 多人。

基督教传入韩国后的文化活动是从圣经翻译开始的。1881 年,各教派传教士们通过协商,由大英圣书公会负责圣书出版事业,修改罗恩译圣经。1887 年,选定圣经改译委员会,由安德伍德出任会长、阿彭泽勒为秘书。1900 年完成了新约圣经的改译,1910 年完成了旧约全书的翻译。译成的圣经由圣书公会出版,并经各教会散发到朝鲜半岛各地。圣书公会自 1881 年出版圣经之后的 20 年间,出版发行旧约全书 2.5 万册,新约全书 15 万册,圣经分册 559 万册。

基督教传入韩国后,各教会成立了基督教青年会或基督教学生青年会等各类青年组织。安德伍德和阿彭泽勒两人向美国 Y. M. C. A 国际委员会提出建议,要求在韩国创立基督教青年会。国际委员会 1901 年派基列特传教士到韩国,在汉城开始基督教青年会的组建工作。1903 年 10 月由在韩外国人 37 人发起,成立了基督教青年运动组织“皇城基督青年会”。由于基督青年会无处加盟,便与中国基督教青年会结盟,盖儿当选为第一任会长,基列特当选为第一任总务。此后,接受美国实业家约翰·沃纳梅克和美国基督教青年会的巨额捐款和韩国王室的赐金,于 1908 年在汉城钟

路修建了基督教青年会馆(Y.M.C.A 会馆),并以此为基地积极开展宗教、教育、体育、社交、社会服务等活动。

随着基督教传播的深入,基督教妇女运动也取得了令人瞩目的发展。长老教各派都组织了妇女传道会。监理教两派组织了妇女传教会。圣洁教和救世军也组织了基督教妇女会。1922年3月,朝鲜 YWCA(朝鲜女子基督青年会)成立。这是由朝鲜女子基督青年会的俞玉卿、金活兰、金弼礼等三人发起组建的,后来加入到世界 YWCA(世界女子基督青年会)。基督教妇女运动的开展在客观上为被剥夺受教育机会和社会活动权利的韩国妇女的启蒙和社会地位的提高作出了积极的贡献。

历史上韩国的教育体制主要是为政府培养官吏为目的,其内容主要是灌输儒家思想为其统治服务。教育形式和方法是开设书院、乡校来教授应试科举的相关内容,极力强调“学而优则仕”,培养出了一大批“四体不勤,五谷不分”的庸才。但基督教的传入,与传教事业一起进行的新的欧美式现代教育,给韩国教育事业带来了一场根本性革命。

韩国的现代教育是以 1885 年在首尔由监理教会的阿彭泽勒设立培才学堂、长老教会、安德伍德设立育英公院为始。在培才学堂主要教授汉文、英语、圣经;育英公院教授汉文和圣经。后来,两个学校都增加了数学、地理、历史、博物等科目,

“韩日合并”后,日本殖民统治者推行了野蛮的文化愚民政策,不仅不扩大普通教育,反而极力限制开展现代教育。基督教各派打出爱教、民族独立的旗帜,在与殖民官权相对抗的同时,建立了许多初等、中等教育机构,各个教会开设和经营各类讲习所和夜校,普及现代教育。他们在日本官宪严酷的干涉和迫害下,进行了福音传播和爱国民族的精神教育,因而极受韩国人欢迎,人才辈

出。如前提到的延禧专门学校、梨花专门学校、崇实专门学校、谢布兰斯医学专门学校等专门教育机构,都是在这种艰苦的环境下成长起来的。

西欧文明传入以前,韩国人历来认为,草根树皮是唯一的医药,并以中医疗法或迷信疗法治疗疾病,从未接受过预防注射或消毒、手术等治疗。伴随西方文明的传入,带来了新的医疗技术,这也为韩国医学界带来了一次革命。由于基督徒们接受了新的医疗知识,因而在社会生活中拯救了许多韩国人的性命。特别是1896年霍乱猖獗时,韩国政府卫生当局束手无策,只好将防疫权交给了英国传教士。传教士们拯救了许多韩国民众。各教派传教部总结经验,实施了在传教中心必须配备一位医生的政策,之后进一步推行了在传教事业的中心地开办医院的政策。1920年,在首尔、平壤、宣川、元山、海州、晋州、镇川、开诚、顺安、春川、咸兴、仁川、载宁、原州、大邱、釜山、光州等20个主要的传教城市都设立了道立医院或府立医院。

当然,基督教在韩国的传播和发展,尽管比天主教顺利,但也并不是一帆风顺。特别是如前所述,1910年“韩日合邦”之后,日本殖民统治者在殖民地强行推行日本的国教——神道,打压其他宗教。制造了1910年的“海西教会总会事件”和1911年的“105人事件”。这一过程中有700多宗教领袖入狱。

长老会的公正会于1912年在朝鲜创立了耶稣教长老会,之后还在中国东北召开了复兴会,有1,700多名教徒受洗礼。1919年爆发的“三一运动”是由爱国志士和宗教界开展的抗日斗争。基督教超越教派参加了韩国独立解放运动。特别是李升薰、李甲成等以民族代表的身份参加了这场运动。为此日本殖民当局进行了血腥的镇压,如在京畿道华城的堤岩里教会监禁30多名教徒,放火

烧死。并且在全国杀害了 2000 多教徒,有更多的教徒在狱中受到迫害折磨。

从 1930 年开始日本殖民当局强迫民众参拜神社,由于教会坚决抵制,因此损失惨重。200 多个教会因此而关闭,2000 多名教徒被囚禁起来,殉教者达到 50 多人。1942 年,所有的外国传教士都被驱逐出境,1943 年封杀了圣洁教会和安息教会。并以日本基督教朝鲜教团为中心,将其强行合并。

1945 年 8 月 15 日韩国解放后,所谓朝鲜教团立即解散,根据原来不同教派,教徒们开始重建教会。1952 年朝鲜战争后,欧美的基督教既成宗派和新兴教派再一次涌入韩国,基督教教派的数量数不胜数。

与此同时,原有的韩国长老教和其他既成宗派,由于各教团之间的利害冲突,分裂加剧,基督教界陆续出现了一批新兴宗派。再加上意识形态、军政独裁统治等各种社会矛盾的激化,导致韩国基督教的迅速发展。到了 1955 年,韩国的教堂数比朝鲜战争前增加了两倍。1969 年从 6,391 所猛增到 11,509 所,信徒数多达 290 多万人。另外 60 年代韩国基督教界开展了土著化神学、普通信徒神学、世俗化神学、政治神学、革命神学等神学大讨论。经这场讨论,加速了韩国基督教的本土化、世俗化。如 1970 年韩国基督教成立了超教派的韩国劳动者复兴协会,关注下层民众的基本人权、社会基本保障等,这既关注了社会弱势群体,又扩大了教势。

1984 年 9 月,韩国基督教迎来了传教 100 周年。如今基督教的新教有 170 个团体。2002 年的教会势力为 60,785 个教堂、教职人员达 124,310 人、信徒约 870 万人。目前,基督教在韩国社会生活的各个方面都起着重要的作用。

第六节 传统民间信仰

韩民族宗教信仰除儒教、佛教、道教以及天主教、基督教外,还曾拥有许多土生土长的民间信仰。民间信仰可分为两种,一种是祭祀形式的信仰,而另一种则是不采取祭祀形式的信仰。祭祀仪式中最典型的是巫术信仰,即念巫咒、向神祷告、祭地神等。非祭祀民间信仰有占卜术、预言、风水地理等。民间信仰大多伴随冠婚丧祭的民俗保留至今。它是以下层民众为中心,以祭祀的形式,给人们以精神上的慰藉和身心安定的一种宗教信仰。因此,民间信仰是一种在社会上具有广泛民众基础和很强的生命力的信仰形式。由于民间信仰没有形成有组织的宗教集团,很难确定其种类和数目。因此,在宗教统计中一般不被重视,经常被排除在外。韩民族在几千年的历史发展过程中,出现过许许多多的民间信仰。早在原始社会和奴隶社会,韩民族的祖先就信仰萨满教。萨满教作为韩民族的原始宗教,虽然没有固定的庙堂和信条,但在韩民族历史上所起的作用是不可忽视的。直到解放后的五、六十年代,不少人遇到某种困难,无力解决时,就转求“巫堂”举行祭神仪式,求得神灵的帮助。后来,由于经常出现萨满教的“巫堂”贻误人命事件,再加上韩民族整体的科学文化水平的提高,不少民间信仰趋于消失,但作为根深蒂固的文化因素,其影响依然存在。近代以来发生的诸多新宗教中,不少团体就是以民间信仰为其依据而形成的。

下面就简单介绍一下韩国较具代表性的民间信仰。^①

1、天神祭

天神指韩民族宗教信仰和神话中的天界诸神,包括玉皇大帝。韩民族的祖先认为它是天上最有威力的神灵,不仅掌管人间年成的丰欠,还主宰人世的祸福和人的命运。为了祈求天神赐与风调雨顺、五谷丰登的好年景,自古以来,每到5月插种和10月收割之时,韩民族农民必举行祭天仪式。由于尊奉天神为最高的神灵,韩民族的祖先还往往同天神攀上血缘之亲。如檀君是天帝桓因之子桓雄的后裔等。

2、洞祭

韩民族民间历来信奉地神,认为它是掌管屋基、村场、地域和疆土之神。专司屋基之地神,被称为“宅主”或“宅主大监”。每到节日,家家户户必准备供品,祭奉宅主神,有的还请巫覡念咒。如果对地神不敬,或随意弄脏其神位,据说将自取其咎。韩民族民间有“宅基过于强旺”之说,意指宅主神个性刚强动辄发怒。这时,人们便要祭祀宅主神,息其怒气,免受灾殃。有的房屋变换主人时,新的屋主刚刚住定便祭祀宅主神,祈求保佑阖家安宁。韩民族聚居处,小至村屯,大至地区,过去也举行祭仪祭祀地神。韩民族聚居的村屯,人口处往往磊石为坛,称为书郎堂。凡是离村远出或外出归来的人,都要扔一块石头于坛中,或祈求地神保佑其外出一路平安,不至腿痛脚伤,或感谢地神护佑其平安归来。书郎和沟脉、

^① 参照《中国各民族宗教与文化大词典》,学苑出版社,1993年,第57-67页。以及《韩国文化史大系》Ⅳ,高丽大学民族文化研究所,1985年。

府君等都是洞神,祀奉它们之处称为堂,它们专司守护村庄之职。每年一到正月初一,农民纷纷到书郎堂、沟脉堂、府君堂举行洞祭。每到3月、10月或春天、秋天,每个村庄的韩民族农民必分别为之举行一次全村性的洞祭。

3、告祀

告祀是指韩民族民间对家神的祭祀。是禳灾祈福,祈求家小平安、年成丰稔、万事顺意的一种家庭信仰形态。家神是韩民族宗教信仰和神话中的神灵。指在于家里的各种神祇,有成主神、产神、灶王神、业主神、业神、厕神、守门神等等。成主神又称造神或星主神,是家宅的守护神。在所有的家神之中,它被认为是神力最大的神。它或被张贴于盛大麦或大米的缸上,或被悬挂于梁柱上。他统率所有的家神,左右着每家每户的吉凶祸福和寿夭。每到农历十月,家家得向它祈祷。产神掌管怀孕与抚育幼婴。韩民族民间用一白纸糊于产房的天棚,表明它的存在。韩民族过去认为男女不育系获遭于产神,如对其虔诚尊奉,不仅可以得子得女,而且子女的抚育会受其护佑。灶王神专管家家户户的锅灶。韩民族民间在厨房正面的壁上以泥造坛,以碟为其标志,广为尊奉。业主神掌管家家户户的兴衰。一般把大蟒或蟾蜍等动物视为业主神或业神。有的人家在子女出生后,如果发觉家境变好,便以这个儿子或女儿为业童。但更多的是以大蟒为业神,因为他们认为大蟒隐藏在家宅的深处,既尽守屋之责,又司兴家之职。如果大蟒离去,则被认为家运多舛,需搬迁到他处居住。守门神是把守大门之神,负责迎接善与福,阻恶与祸。出于这种观念,韩民族民间,每到春节、立春和端午,必贴书画于门上。画上的神像为神仙、寿星、仙女、值日将军或鬼头。据说,这是受道教的影响而形成的风俗。

告祀通常于正月初一或农历十月举行,由家庭主妇当祭官。新建房屋时边打地基边祭祀地神,商店新开张时祭祀家神,祈求生意兴隆。遭遇节日和农事、买卖做得不顺利时,也祭祀家神,诚心求助。进行告祀时,家庭主妇提前半个月就不做不吉利的事,不吃荤腥,勤沐浴。告祀那天,禁止他人出入。进行告祀时,要给祖上神、成主神、地神、灶王神、产神等一一摆上供品,供品有打糕、米糕、米酒、猪头、鸡、米饭、汤、山菜和水果等等。祭祀祖上神的供品摆在屋主的居室里。祭祀地神的供品摆在屋子的中央。祭祀成主神的供品摆在大厅里。祭祀灶王神的供品摆在厨房里。祭祀产神的供品摆在家庭主妇住的房间里。告祀如果不由家庭主妇当祭官,可请巫覡充当。告祀结束后,以供品款待诸位亲友和左邻右舍,一同交谈德言懿行,一同祈望往后诸事遂心。

4、山神祭

山神是韩民族宗教信仰和神话中的镇山之神,是守护神之一。从古至今,韩民族民间以为名山古岳必有灵验之神而虔心信奉。据韩民族的古代神话所载,天国之天子降临山顶而为山神。在韩民族的传说中,山神总是以白发老人的形象出现。自古以来,每遇战乱与灾殃,韩民族民间便祭祀山神祈求神助。每个村庄,都择一高山筑设山神堂,祈求山神保佑全村男女老少平安无恙,祈求山神赐给风调雨顺、年年丰收的好年景。

一般来说,于农历正月初或春秋两季择一吉日,祭祀村庄的守护神——山神,祈求山神保佑全村老小不生病,保佑不发生水灾旱灾。这种祭礼也叫洞祭。祭礼临近时,主祭的化主家里要插上农旗。化主必须为人忠厚、心地善良,必须沐浴更衣。为了使祭神用的水洁净,要在井边铺上黄土,严禁恶鬼或坏人去井里吸水。祭祀

那天,以农旗为前导,农乐队和全村人跟随其后,到山神堂插好农旗,等候天黑,到午夜子时鸡叫头遍,才开始祭祀山神。供品由化主家负责准备,有大米饭、裙带菜、萝卜、水芹菜、猪头、牛肉、猪肝、牛肝和鱼等。祭祀山神不可用蕨菜等山菜,鱼要用活鱼。祭品摆好,念完祭文祷告后,每户派一人前去烧纸,向山神表示敬意。

5、祈雨祭

祈雨祭是为了避免大旱,求得四季风调雨顺,由农民们举行的民间信仰活动。这一祭礼向天神、山神、龙神、城隍神等祈祷。水神是韩民族宗教信仰和神话中专管海洋、河川和池沼的神,分别惩治危海神、河川神和池沼神,此外还有恶煞神。恶煞神系溺亡者之怨魂,韩民族的祖先认为它专门在水里兴风作浪,造成翻船事故,威胁人们的生命安全。龙王神居水神之首,广为人们信仰。据说,它可自由往来于天廷与水宫,有呼风唤雨之神力。所以,不论是沿海地区的韩民族还是距海甚远之处的韩民族,都向大海、河川或池沼祭祀水神和龙王神。特别是渔村的韩民族还修筑龙王堂,侍奉龙王神,每年正月初一设龙王祭,元宵设洞祭,每三年设一次风渔祭,由主妇们准备好祭品,虔诚地祭祀龙王神。

祭坛设在环村的高山顶上或村庄的洁净之处,最好是大河边。祭坛周围要打扫干净,渲染出一种神圣而庄严的气氛。然后,摆上供品。供品以猪头、鸡、酒、水果、打糕等为宜。祭主、祭官和全村老小均需沐浴更衣参加祭礼。在祭主或祭官主持下,与祭的每个人都要虔诚地向天神和山神等神祇检查自己过去的所作所为,请求神祇谅解,赐雨降霖。

6、风神祭

韩民族民间传说称,风神就是灵灯奶奶,于农历二月初一从天界下凡人间,于二月二十日返回天界。她下凡时,必带女儿或儿媳随行。她带女儿下凡时,刮顺风。如果带儿媳下凡,刮黄风,于世人有害。所以,须供奉风神和祭祀风神。风神祭由家庭主妇主持。她在三个水瓢里注满水,分别置于酱缸台、厨房和后院的洁净处,附以各色布条和各色纸条,作为祭坛,向风神祈告,从二月初一至二十天天祈祷不断。特别是风神下凡和上天之日,要摆供品,祈求阖家安宁、年成丰稔。祭祀时,家里有多少人丁便要准备多少张白纸,每人烧一张白纸向天祈祷。

7、疫神

疫神是韩民族宗教信仰和神话中的神灵之一。疫神有好几种,以痘神为其代表。解放前医学不发达,医疗设施差,天花被视为难治之症。于是,韩民族民间便乞助于痘神,称之为“江南户口别星”、“江南户口客星”、“护贵妈妈”或“瑞神”,一般称为“妈妈贵客”。由于它是外来的神,来自江南,又有治天花之神功,韩民族民间对它十分尊重。

8、动物神

韩民族民间很早就有视动物如神,相信动物也有精灵的信仰习俗。如檀君就被认为是人与熊结合所生。尤其是龙和虎,在动物神中被神化得神乎其神。龙神成了偶像,其居处被尊为龙宫,其威力被无限夸大。有关龙神的传说难计其数。大山、河川和地方的命名,就争相使用“龙”字。就连做梦梦见龙,也被认为是吉兆。

出嫁的女人,如果梦见龙入怀里,被认为会生贵子。老虎则被视为山君,民间喜欢在壁上张贴画有老虎的年画,敬其勇猛威武,视其为灵物。有关老虎救助忠臣、孝子、孝女和烈女的传说,至今传诵不衰。

龙王,又叫龙神、海神、水神。渔民为了出海捕鱼不至翻船,虔诚地祭祀龙王。潜水夫也得祈求龙王助其既安全上岸又满载而归。就是住在海边的一般居民,也希望龙王不要兴风作浪,让其安居乐业。所以,韩民族渔区盛行龙王祭。龙王祭举行于海边。祭祀时需念祭文和诵词。举行龙王祭时要讲述龙王的由来,多加赞颂。龙王祭结束后要立即举行山神祭,据说,只有这样才能平安无恙,诸事顺遂。

9、城隍祭

城隍祭是遇上节日或其他吉利的日子,韩民族聚居地的全村农民去城隍堂摆上供品,虔诚地祈求赐福赐寿。渔村则于正月初三祭祀船城隍。这天船上挂满各色小旗,由船主摆供桌于船上,向船城隍祈祷。船城隍指的是供奉于船中的城隍,有女城隍、男城隍、童城隍、老城隍和小媳妇城隍等等。据说,如果这种祭礼搞得不好,汛期一到,船城隍就会托梦给船主,告知鱼汛,使之出海满载而归。

10、韩民族的占卜

占卜是韩民族民俗文化的一项重要内容。占卜的目的,一为掌握神意,二为预卜未来。韩民族的祖先认为违悖神意必遭天谴,因而得正确把握神意,依之行事。后来,这一内容不断扩大,连推测犯人逃走的方向或失物的方位,也使用占卜。年序交替,送旧迎

新,为了预知新的一年的命运,也求助于占卜。后来,这一目的还大大外延,举凡令人不安的人生问题,如婚姻、择业、出行、选择吉期等等也都想借助占卜得到解决。韩民族民间的占卜有气象占卜、动物占卜、植物占卜、解梦占卜、测字占卜、作卦占卜等多种类型。气象占卜,想借助对日月星辰和风雨的观察,预知吉凶祸福。比如,正月初一天晴无风,则将是大丰收年;太阳如果显得特别红艳,当年将大旱;太阳如果闪烁出青光,当年将有狂风肆虐;如果满天乌云,当年将有洪水泛滥成灾。正月十五晚上,月色泛红,当年将大旱,月色皎洁则将大丰收。正月初一刮北风,当年五谷丰登,如刮南风便是欠收的灾年。动物占卜,是通过动物的行动预测未来。比如,喜鹊叫,是好事的预兆,乌鸦叫则是患病的恶兆,正月初一牛起得早,将是大丰年,而一大早就听到狐狸叫,当年则有不测之灾。大地春回,如果最先看到的是蝴蝶,当年运气很好。倘若看到的是白蝴蝶,则有失去父母之虞。植物占卜,则是由植物的变态预测未来。有的地方则于农历正月十四日以大豆预测一年十二个月的气候。人们在十二个碗里斟上水,各放一粒大豆,次日早晨一看,如果第五个碗里的豆粒先浸成豆芽,则五月多雨,于农事有利;如果第六个碗里的豆粒毫无变化,则六月大旱,对农事很不利。解梦占卜,是通过释梦而预测未来。比如,梦见展翅飞翔则大吉,梦见剃头则不妙,梦见日月照身则升官,梦见镜子打碎则夫妻将会离异等等。测字占卜,是以木札或纸写上好坏两种内容的字放进卦筒,任拈一个,如拈出“吉”字便是好兆,拈出“凶”字便是不祥之兆。作卦占卜,也叫占卦。韩民族民间认为,人生的吉凶祸福可从其出生的年月日时八字而窥知。16世纪朝鲜占卜家李之涵以其号土亭命名的著述《土亭秘诀》,被作为占卦的依据。有的人以其出生的年月日时对照《土亭秘诀》中的谶语,从而占卜其一年或每月的

时运。

11、韩民族的风水说

风水说是以“自然精气论”为其依据。“自然精气论”认为一个人或一个家庭的兴衰不仅仅取决于个人的素质与努力,而决定于这个人或这个家庭所受自然精气的程度。这种论调又派生出了王都风水说、阳基风水说、墓地风水说和土地地气说。以感应精气的程度去判断朝代、家庭、家族兴衰的缘由,强调选择京都、屋基、墓地、土地的重要性。由于风水说以这种自然精气感应论为其立论的论据,它们便互为依存。风水说的四大要素是看龙、藏风、得水和占穴。这四大要素又与阴阳五行相辅相成。韩民族民间流行的这种风水说,追根究底都传自中国传统民间信仰。

12、韩民族的神话传说

韩民族的祖先曾创造了许多美丽、动人的神话。但是在长期口耳相传过程中,有些已消失,有些被后人按自己的意愿和观点加以修改吸收到历史文献中。韩民族古代没有系统地记载神话的文献,只是在封建社会初期的一些典籍,如《三国史记》、《三国遗事》等历史文献及碑文、古坟壁画、族谱等文物中保存了神话的片断。除了古籍中所记载的神话之外,还有一部分流传在民众的口头上,有些融会进传统的叙事巫歌中传承下来。

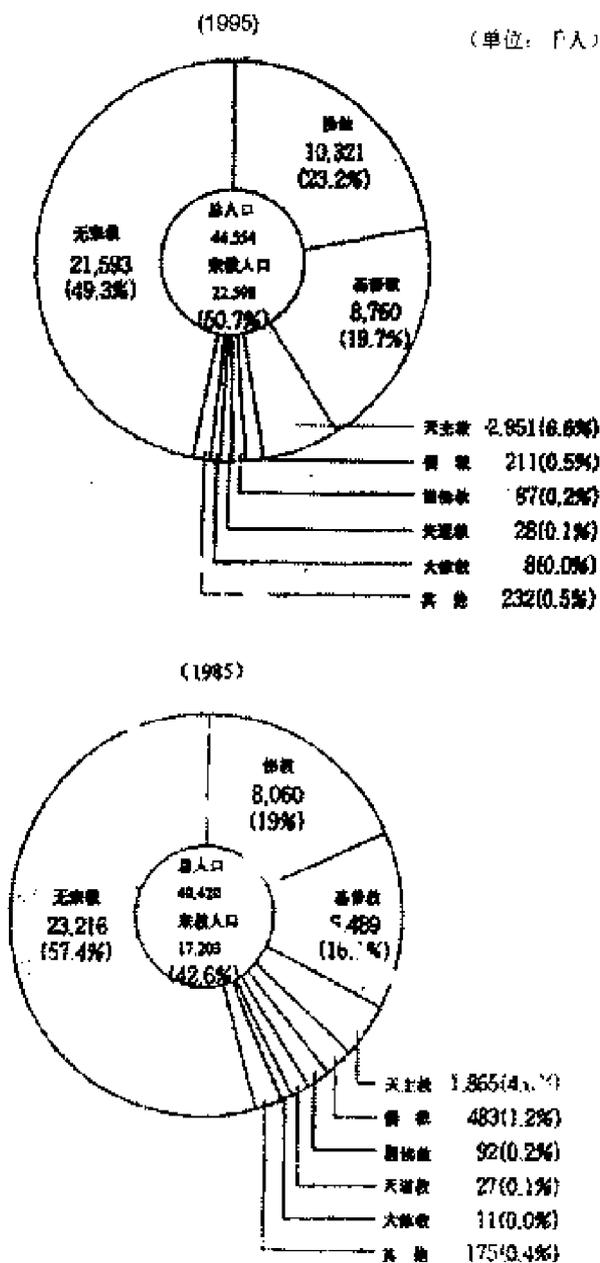
韩民族神话包括图腾族源神话、卵生感生神话、洪水神话、天地开辟神话、巫俗神话等多种类型,其中最具代表性的是图腾族源神话和卵生感生神话。

图腾族源神话中,最著名的有《檀君神话》。《檀君神话》是流传至今的韩民族最古老的族源神话之一。最早见于《古记》(失传)

和《魏书》等,后收录于高丽僧人一然编写的《三国遗事·纪异》中。13世纪以后出现的李承林的《帝王韵记》、《世宗实录·地理志》、权近《应制诗注》等文献有类似的记载。相传,檀君是古朝鲜的开国者,他的父亲桓雄是天帝桓因的庶子。桓雄率领三千部下到太白山顶的神檀树下,主管农事、治病、刑罚等人间大事。其时有一熊一虎同住于一个洞中,它们来到桓雄大王面前请求大王用神术把它们变成人。桓雄便赐予神灵的艾草和蒜头,叮嘱它们吞进腹中再到洞穴避日百天,则可以实现各自的愿望。大熊遵嘱,结果避日二十一天,提前变成了人类,做了熊女。老虎因性急,跑出了洞穴,未能变成人类。由熊变的女没有配偶,就去祈求桓雄大王,桓雄就与熊女结合,生了一子,称檀君,名王俭,这个檀君就是古代韩国的开国君王。一方面,它把檀君的父亲说成是天帝的儿子,反映了古人敬天思想;另一方面又把他的母亲说成是由大熊变过来的熊女,给动物赋予人的灵魂,表现出了对动物的图腾崇拜。

附:

一、韩国宗教人口分布图



注:引自《韩国宗教现状》,韩国文化观光部宗务室,2002年12月。

二、韩国诸宗教教势现状表(2002)

区分 各宗教	团体数 (个)	教堂数 (个、所)	教职人 数(名)	信徒数(名)		
				宗教团体 统计(2002)	人口及家 庭统计	人口及住宅统 计(1985.11.1)
佛 教	105	22,072	41,362	37,495,942	10,321,012	8,059,624
基督教	170	60,785	124,310	18,727,215	8,760,336	6,489,282
天主教	1	1,258	12,536	4,228,488	2,950,730	1,865,397
儒 教	1	730	31,833	6,004,470	210,927	483,366
天道教	1	283	5,670	996,721	28,184	26,818
圆佛教	1	520	2,455	1,337,227	86,823	92,302
人宗教	1	109	358	477,342	7,603	11,030
其他宗教	44	4,992	280,685	12,864,820	232,209	175,477
总 计	324	90,749	499,209	82,132,225	22,597,824	17,203,296

* 宗教团体的信徒统计数依据各宗教团体提供的数据。

注:引自《韩国宗教现状》,韩国文化观光部宗务室,2002年12月。

三、韩国诸宗教教势增减状况表(2002)

区分	团体数			教堂数			教职人数			信徒数		
	2001	2002	增减	2001	2002	增减	2001	2002	增减	2001	2002	增减
佛教	96	105	9	20,495	22,072	1,577	37,001	41,362	4,361	34,812,792	37,495,942	2,683,150
基督教	167	170	3	65,168	60,785	4,383	125,548	124,310	-1,238	19,206,919	18,727,215	-479,704
天主教	1	1	0	1,228	1,258	30	12,561	12,536	-25	4,071,560	4,228,488	156,928
儒教	1	1	0	730	730	0	31,833	31,833	0	6,004,470	6,004,470	0
天道教	1	1	0	278	283	5	5,644	5,670	26	996,540	996,721	181
圆佛教	1	1	0	474	520	46	10,779	2,455	-8,324	1,337,227	1,337,227	0
大棕教	1	1	0	103	109	6	346	358	12	476,848	477,342	494
其他宗教	44	44	0	5,231	4,992	-239	281,113	280,685	-428	11,241,661	12,864,820	1,623,159
总计	312	324	12	93,707	90,749	-2,958	504,825	499,209	-5,616	78,148,017	82,132,225	3,984,208

* 依据各教团(宗团)提出的资料。

注:引自《韩国宗教现状》,韩国文化观光部宗务室,2002年12月。

四、韩国宗教法人现状(2002)

区分 市·道	佛教		基督教		天主教		儒教 (乡校)		其他宗教		小计		总计
	财团法人	社团法人	财团法人	社团法人	财团法人	社团法人	财团法人	社团法人	财团法人	社团法人	财团法人	社团法人	
首尔	22	37	65	72	26	6	2	1	7	7	122	123	245
釜山	5	2	7	1	6	2	1	-	1	-	20	5	25
大邱	2	2	4	-	3	-	1	-	-	-	10	2	12
仁川	1	-	-	3	2	-	1	-	-	1	4	4	8
光州	-	1	2	-	3	-	1	-	-	-	6	1	7
大田	2	2	3	1	3	-	1	-	-	-	12	3	15
蔚山	-	1	-	-	-	-	1	-	-	-	1	1	2
京畿	6	7	9	14	8	1	1	1	1	-	25	23	48
江原	1	-	3	1	2	-	1	-	-	-	7	1	8
忠北	3	1	2	-	2	-	1	-	-	-	8	1	9
忠南	1	-	3	-	-	-	1	1	-	-	5	1	6
全北	-	-	2	-	1	-	1	-	1	1	5	1	6
全南	-1	-	3	-	-	-	1	-	-	-	4	-	4
庆北	1	4	6	-	4	-	1	-	-	-	12	4	16
庆南	-	1	-	-	5	-	1	1	1	2	7	4	11
济州	-	-	2	-	1	-	1	-	-	-	4	-	4
小计	44	58	111	92	66	9	17	4	14	11	252	174	426
总计	102		203		75		21		25		426		

注:引自《韩国宗教现状》,韩国文化观光部宗务室,2002年12月。

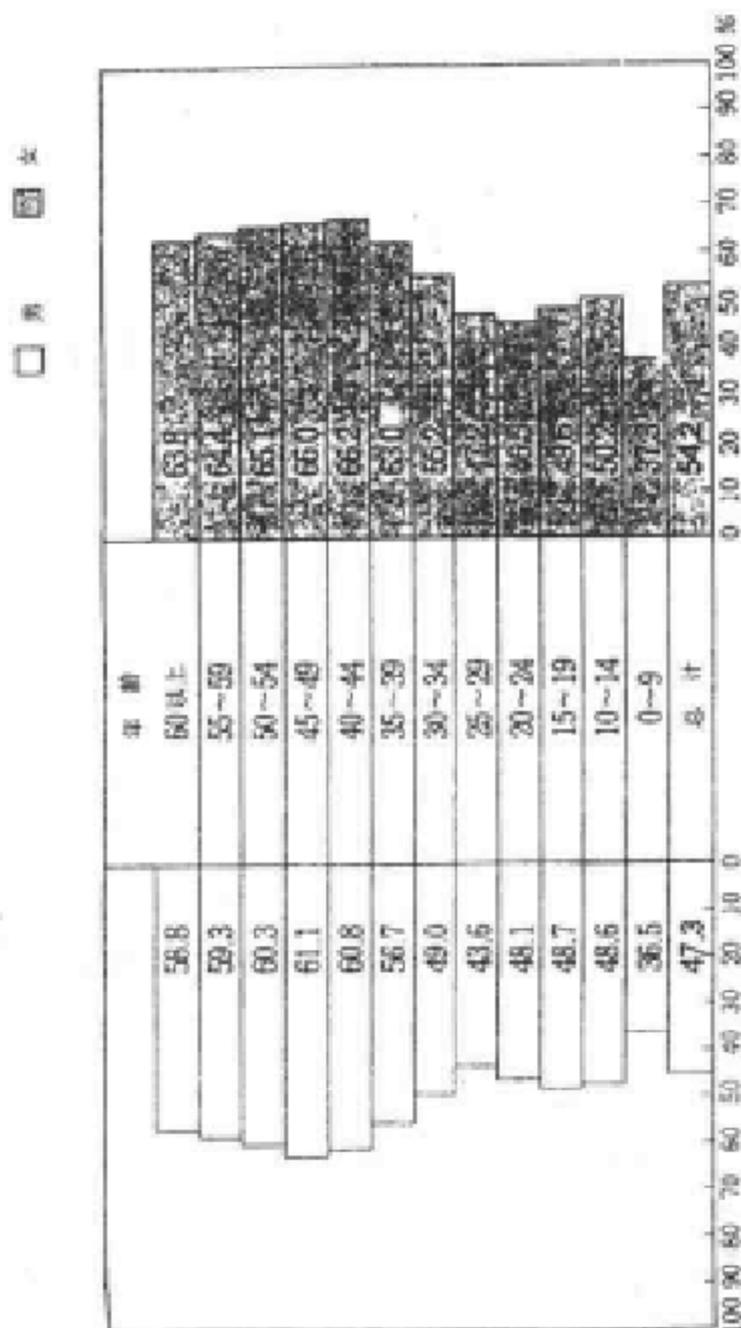
五、韩国各市、道的宗教人口现状(2002)

区分	佛教	基督教	天主教	儒教	天道教	圆佛教	大倣教	其他宗教	总计
首尔	1,883,243	2,675,580	886,166	22,212	6,680	14,546	2,140	48,618	5,539,185
釜山	1,456,358	424,631	179,940	5,900	2,297	5,650	351	26,629	2,101,756
大邱	811,271	284,002	165,429	4,119	1,077	1,898	393	17,456	1,285,645
仁川	337,292	593,716	207,738	6,894	1,263	1,824	394	11,365	1,160,645
光州	192,733	273,156	114,848	5,892	712	3,494	103	6,102	597,040
大田	294,633	268,633	83,281	2,212	871	1,904	165	6,834	658,533
京畿	1,416,579	1,807,931	589,865	34,124	4,971	7,655	1,141	41,700	3,903,966
江原	339,234	238,030	75,275	8,680	900	1,589	326	6,317	670,351
忠北	328,571	211,596	86,951	4,581	751	1,252	232	6,084	640,018
忠南	352,057	337,978	83,827	16,710	1,359	2,109	445	7,880	802,365
全北	232,325	502,474	113,918	14,553	1,723	28,422	394	8,775	902,584
全南	281,827	422,237	88,465	37,750	874	7,454	363	6,966	845,936
庆北	829,786	327,964	104,002	25,128	1,221	2,423	430	12,576	1,303,530
庆南	1,395,431	350,173	139,882	19,955	3,267	5,918	700	21,653	1,936,979
济州	169,672	42,235	31,143	2,217	218	685	26	3,254	249,450
总计	10,321,012	8,760,336	2,950,730	210,927	28,184	86,823	7,603	232,209	22,597,824

* 参考统计厅 1995 年 11 月 1 日人口及家庭统计资料。

注：引自《韩国宗教现状》，韩国文化观光部宗务室，2002 年 12 月。

六、年齡、性別宗教人口比率



注：引自《韓國宗教現狀》，韓國文化觀光部宗務室，2002年12月。

第二章

新宗教的界定及其基本特征

第一节 新宗教的界定

宗教作为一种复杂的社会精神现象,对其界定实在不是一件容易的事情。前人对宗教所下的定义已不下百种,然不断有新的定义出现,众说纷纭,莫衷一是。这一方面说明宗教现象的复杂程度远超出我们的认识和想像。另一方面,我们的宗教研究有待进一步深入。宗教作为社会现象是生动、丰富、多样的;作为精神现象又是超验、超凡、超自然的。宗教与人类的精神和社会生活的这种复杂的内在关联使得我们很难准确把握其全貌和实质。再加上研究者个人的文化、宗教背景以及学术研究的立场、观点、方法之不同,只能在其所限的认识范围之内,去把握其实质和规律性。因此正如麦克斯·缪勒所指出:“世界上有多少种宗教,就会有多少种宗教的定义。而坚持不同宗教定义的人们之间的敌意,几乎不亚

于信仰不同宗教的人们之间的分歧。”^①

近百年来出现的新宗教作为一种新的宗教形态,名目繁多,标新立异,复杂多变,其形成和发展情况十分复杂,与社会的政治、经济、民众的精神状况有着密切的关系。因此,从学术上对其加以界定,难度是可以想见的。正如马科斯·韦伯所说,关于新兴宗教的研究结束之后,这个定义可能才会初见雏形。但是,我们从学术研究和社会实践的需要出发,从某一学科或从多学科的视角进行不同角度的考察和界定还是可能的,这对了解新的宗教形态,加深新宗教实质的认识也还是有效的。

在韩国学界指称新宗教的概念很多,不同的概念都从不同角度概括了韩国新宗教的基本特征和独特的个性。如民族宗教、民众宗教、类似宗教、民俗宗教、韩国自生宗教、似而非宗教、邪教、新兴宗教、新宗教等。下面介绍一下韩国学界所提出的有关新宗教的代表性概念。

最早关注韩国新宗教现象的是韩国近代著名学者李能和。他在《朝鲜道教史》一书中,将西学(基督教)、东学以及李朝末叶出现的儒佛仙之“合宗”统称为“新宗教”。^②并在该书中专设“自称儒佛仙之合宗之教”一章探讨了东学的天道教、侍天教、青林教,南学的武道教、太乙教、白白教等新宗教现象。这一时期,日本学者村山智顺出版了研究韩国新宗教的著作《朝鲜的类似宗教》^③一书。该书中将儒教、佛教、基督教、神道之外的所有宗教规定为“类似宗教”。村山认为,“在朝鲜宗教史上,除巫覡神道外,所有宗教皆为

① 《宗教的起源与发展》,上海人民出版社,1989年,第15页。

② 李能和著《朝鲜道教史》,东国大学图书馆版,1930年,第334页。

③ 村山智顺著《朝鲜的类似宗教》,朝鲜总督府,1935年。

来自于中国的既成宗教,未见过朝鲜自生的宗教。但历史上自成体系的‘类似宗教(邪教)’的发生一般依附于儒释道三教教义。在朝鲜融会三教的思想倾向早已有之,然当三教出现衰退迹象,失去其魅力的时候,出现这么多融会三教教义自成宗教体系的类似宗教的现象,此前从未有过。”^①也就是说,如果说韩国历史上出现过新宗教现象,皆为儒释道三教中断章取义而成的。然而到了近代出现了诸多新宗教教团,村山认为这些教团无非是历史上曾经出现过的“三教合宗”类型的教团,并无新意可言。同时他又指出,“基督教的传播直接刺激了类似宗教的发生”。^②他进一步将类似宗教分为迷信与邪教,加以彻底否定。村山的立场上,“类似宗教”一词表示这些新生教团类似于宗教而实非宗教,即邪教。日本总督府把韩国的新宗教一概归之为“类似宗教”,其意图不言自明,即在要求民众不要接近或参与传统宗教以外的任何新宗教,进而为其政治上的殖民统治服务。日本殖民统治时期,韩国也曾存在过像“白白教”那样灭绝人性的教团,也存在过一些惑世诬民的民间教团。但把所有的韩国新宗教,都判定为“类似宗教”显然是不客观的。另外,这一时期发表的金晓庆的《朝鲜民族宗教之特性》一文值得关注。^③金晓庆在该文中概括这些近代以来出现的新宗教现象时提出了“民族宗教”的概念。这是最早关注韩国新宗教,强调民族主体性特征的研究。这一概念对后来的韩国新宗教的研究影响较大。总的来说,这一时期对新宗教现象的研究,未能摆脱殖民统治者在意识形态上的控制和影响。因此,这一阶段的新宗教

① 村山智顺著《朝鲜的类似宗教》,启明大学出版部,1991年,第15页。

② 村山智顺著《朝鲜的类似宗教》,启明大学出版部,1991年,第25页。

③ 金晓庆著《朝鲜民族宗教之特性》,日本民俗学会,1937年。

研究,特别是概念的界定上都带有明显的否定新宗教的倾向。

1945年韩国解放到1960年,尽管有些新宗教仍然在社会上活跃,而且,这一时期由于种种原因从传统宗教中分化出了一大批新宗教教团,但韩国学界无人问津新宗教现象,没有留下有价值的研究成果。进入60年代,新宗教研究重新活跃了起来。学界不仅重新开始了对新宗教现象的有计划的调查研究,而且,从理论上重新着手进行新宗教的研究和界定工作,取得了不少有价值的研究成果。下面介绍一下新宗教界定方面较具代表性的几个观点。

(1)韩国解放以后新宗教研究的开拓者李康五认为,近代以来在韩国由韩国人所创的宗教皆谓新兴宗教。这一概念较明显的特点是,特别关注了韩国新宗教发生的特定地域和民族主体性的倾向。这不仅正面肯定了新宗教的宗教价值,同时将新宗教研究纳入韩国历史文化研究的范畴。^①

(2)张炳吉认为,所谓新宗教应是发生时期上新近兴起,并以下层民众所能接受的信仰为基础形成的新宗教教团。并指出,新宗教以日本殖民后期为分界,在此之前出现的新的宗教团体称之为新宗教,此后出现的新的宗教团体应称之为新兴宗教。^②这一概念的重要特点是,指出了新宗教关注社会下层民众精神生活的倾向,特别强调了与下层民众精神生活密切相关的民间信仰的影响。当然,对新宗教和新兴宗教加以区分有其历史意义。因为发生较早的新宗教教团已趋于成熟,其宗教形态和社会功能已与传统宗教相当接近,再继续称其为新兴宗教显然是不妥当的。

(3)刘炳德认为,近一百年来出现的宗教集团中,特别是其教

① 李康五著《甄山教系总论》,《全北大学校论文集》第7集,1969年。

② 张炳吉著《韩国固有信仰研究》,汉城大学东亚文化研究所,1970年,第105页。

义和活动内容中具有真理性、伦理性、历史性、大众性者称之为民族宗教。如天道教、甑山教、圆佛教等。他认为这些新宗教发生于日本殖民地时期,且都植根于民族传统文化和信仰,因此,其教义和活动内容除宗教性超越外,强调民族的历史自觉和国家的独立。^①这一概念主要关注的是发生较早,并且无论在教义,还是组织上业已成熟的教团。因为这些教团受传统宗教影响较大,因此,教理具有一定的理性层次且组织体系较完备,在一定范围内具有较广泛的群众基础。刘炳德身处韩国代表性新宗教圆佛教的信仰环境,其对新宗教的界定难免受圆佛教的影响。民族宗教这一概括盖源于圆佛教背景。

(4)文相熙认为除佛教、儒教、基督教等世界性宗教之外,发生于现代韩国社会的所有宗教团体皆称之为新兴宗教。并且强调指出,具有健全伦理性的宗教谓之新兴宗教,否则称之为类似宗教(邪教)^②。宗教社会学家卢吉明也将天道教、甑山教、大侬教、圆佛教、觉世道、东邦教等称之为新宗教。同时指出缺乏伦理性或教理体系不完备的其他宗教为类似宗教^③。这些概念依旧把地域范围严格限定在韩国国内的同时,试图将新宗教与邪教严格区分开来。某种意义上讲,一个新宗教教团的社会功能主要体现在是否提倡和实践健全的伦理。在日本殖民时期,出于政治目的将新宗教不加分析地规定为类似宗教(邪教),解放后的韩国社会上这一影响延续已久,因此,在韩国新宗教研究领域提出客观而公正地判别新宗教与邪教的标准有其理论价值和现实意义。在韩国学界有

① 刘炳德著《韩国的新兴宗教》,世仁社,1985年,第102页。

② 文相熙《新宗教的发生要因及其问题》,载于《新生命》,1972年6月号。

③ 卢吉明著《韩国的新兴宗教研究》,经世院,1996年,第64页。

关这一问题尚无深入的研究和较明确的判别标准。因此,时至今日在一般民众中新宗教与类似宗教(邪教)之界限依旧不很分明。

(5)伴随新宗教研究的深入,也出现了一些较具现代特色的概念。宗教社会学家金洪哲认为,所谓新宗教是近代以后出现的,为应对激变的韩国社会中民众宗教诉求的宗教运动,其中包括韩国自生新宗教和既成宗教的新的分派活动。这一概念摆脱传统的研究视角,开始正面关注新宗教与现代社会变革的内在关联。姜敦求认为新宗教应是尚未得到社会的普遍认可的新生宗教团体。即无法享有社会上大多数稳定的上流阶层所隶属的传统宗教教团同等的地位,然而,组织体系较完备且拥有一定数量的信徒的宗教团体。^①

(6)在此值得一提的是黄善明的《民众宗教运动史》一书^②。该书中集中探讨了民众思想运动中的新宗教的社会地位和功能。该书主要通过对近代以来,韩国社会变革期的民众思想运动的考察,并参照第三世界民众思想运动与宗教之间的关系的研究成果,明确指出:有必要将韩国的新宗教从民族宗教的界定局限中解放出来,从民众思想运动的视角加以研究。这种研究方向,尽管有忽略新宗教与传统思想文化、传统宗教的传承关系和与传统民间信仰的内在关联的一面,但试图较客观地反映韩国新宗教的民众运动性质和 80 年代以后新宗教发展的实际。这一研究倾向对克服“民族宗教”概念所带来的局限,从普遍意义上研究新宗教现象开辟了新的研究途径。应该说,是韩国新宗教研究深入到一个新阶

① 姜敦求著《新宗教研究序说》(《宗教学研究》),韩国宗教学研究社,1987年,第195页。

② 黄善明著《民众宗教运动史》,钟路书籍,1980年。

段的标志。

以上介绍了界定韩国新宗教的诸多概念。其中类似宗教、民族宗教、民众宗教、新兴宗教、新宗教等概念具有一定代表性。类似宗教是日本殖民地时代的产物,对新宗教的价值判断一边倒,不具客观性。民族宗教则是关注和强调传统文化的传承和民族主体意识的新宗教特点的概念。到了80年代初韩国学界才开始使用民众宗教这一概念。民众宗教所重视的是现代化进程中的民众的精神状况,特别是社会弱势群体的宗教诉求。民众宗教概念的导入与这一时期韩国现代化进程的加速有着密切关系。伴随经济的高速增长所带来的诸多问题和民众自我意识的觉醒,使得学者们的目光从传统宗教范围内的宗教生活,开始转向文明社会内的一般民众的宗教生活。需要指出的是,80年代以后的韩国新宗教研究受西方宗教学研究思潮的影响比较明显。另外,在新宗教界定中,韩国学界关注土生土长的新宗教教团的同时,对近代以来活跃于韩国社会的外来新宗教的关注不够。如日本殖民地时期,为数不少的日本新宗教传入韩国,个别教团一直延续到今天,如天理教、黑住教等。另外,目前韩国新宗教市场上,由天主教、基督教派生出来的新宗教教团占相当数量。总之,对新宗教进行客观的界定,不是一件容易的事情。韩国新宗教研究之所以出现这么多概念,一方面说明韩国新宗教现象的复杂多样,另一方面也表明韩国新宗教研究方兴未艾,有很多问题有待进一步深入探讨。

那么究竟何为新宗教呢?新宗教是相对于传统宗教而言的。新宗教之“新”,我们可以解释为发生时间上的“新”,教义主张之“新”,仪规、实践方法之“新”,以及教团组织运作机制之“新”等等。然而,如上所述,新宗教与传统宗教有着千丝万缕的内在关联,而且与民间信仰和其他文化要素的关系也极为密切,再加上民族、地

域的文化背景和历史进程不同。因此,尽管学者们作了许多有益的尝试,并取得了不少有价值的研究成果,但到目前为止,尚无得到广泛认可的界定新宗教的标准。

首先,新宗教是宗教。我们可以比照传统宗教构成的基本要素作一些分析。既然是宗教,那么,他所关怀的是人的精神层面的问题。而且,应有教团独自の信仰对象,有异于其他宗教的教说、仪礼及实践体系,并形成独立组织。然而韩国的情形要比我们想像的复杂得多。在韩国社会存在着为数可观的重视修养实践的团体。这些团体皆极重视精神层面的修养,更甚者还有不少专门关怀精神层面的修养团体。这些团体大多大量吸收传统思想或宗教的思想要素,并付诸实践于社会的日常生活中,通常很难与尚未成熟的新宗教团体相区别。另外,有些企业极力模仿宗教形式,其经营理念中的有些主张颇似某些新宗教教义。这些团体尽管具备类似于宗教的一些要素,但我们无法将其划归新宗教之列。首先,他们没有特定的宗教信仰对象,而且,即使是重视精神修养,其根本目的还在于提高其精神境界、武艺、技艺等而非信仰本身。而企业显示其某种宗教形态,其根本目的依然在于提高其经济效益,而非宗教目的。

其次,我们称某一团体为宗教团体时,其前提必然是成立宗教。至少它已是具备上述宗教的几个基本要素,如仪规、修行方法、特定宗教活动场所,且拥有一批信众。我们很难想像对处于雏形中的某一修养团体,因其具备了宗教构成基本要素中的若干要素便称其为宗教团体。

再次,既然是新宗教,那么,它必须有别于传统宗教。首先我们必须考虑其独立的程度。在韩国社会从传统宗教分化出来的新宗教团体占有相当数量。一般其教义受传统宗教影响颇深,然而,

若已确立独自の信仰对象(创始人、现教主或某一特定信仰对象),教义主张颇多“创新”,教团组织和运作显现较强的独立性,则可以认定为新宗教团体。若依旧依附于传统宗教教团,受其教义、运作等方面的支配尚未完全独立,亦难于将其划归新宗教。至多它是传统宗教教团内较具个性的支流的一种新的存在形态而已。

此外,从新宗教产生来看,民众在特定历史条件下自发的,然而又是强烈的探求生命价值的思想运动才是新宗教产生和发展的直接的社会动因。因此,新宗教教义具有较强的时代性,与时俱进,不断调整其教义主张和活动方式,并显现积极追求现世利益的倾向。

以上虽然我们作了一些分析,然而界定新宗教并非易事。一般认为新宗教与传统宗教相比较具有如下共同特点:(1)积极肯定并追求现世幸福。(2)提出民众容易接受的教义和简易的实践方法。(3)有一批持有世俗职业并积极从事宗教活动的信徒。(4)教团经营的社会性。

第二节 新宗教产生的原因

1、新宗教产生的社会原因

一般来说,社会的急剧变化导致新宗教的产生,这几乎是新宗教研究者的共识。也就是说,新宗教的发生与所处社会状况有着密切的关系。宗教社会学家们对宗教的产生原因一般作出如下几点概括,即对未来的不确定性、对外部条件或环境的不可抵抗

性、财富或权力的欠缺性等。所谓的社会剧变是指一个社会的转型,是指从一种社会形态向另一种社会形态的结构性转变,是社会发展过程中带有根本性变化的阶段。

首先,让我们回顾韩国近现代社会的转型。从李朝末期开始,韩国社会一直处于一种动荡剧变的社会转型过程中,如封建社会体制的瓦解,外来势力的人侵和殖民统治,李氏王朝的灭亡,抗日救亡运动的风起云涌,西学思潮的冲击等等。一般来说,在一个稳定的社会环境下,不会出现大量新宗教。在这种社会环境里,人们相对较清楚地认识自己生活的方向和追求的目标,安于现状,按部就班地营运自己的日常生活。但社会内部的矛盾激化导致社会变革,或外部力量冲击和影响下原有的社会秩序被打乱,而新的社会体制尚未确立的时候,民众将失去生活的坐标,赖以生存的相对稳定的世界观、人生观发生严重混乱,无所适从。正是这一时期韩国社会第一次大量涌现了新宗教教团。

1945年韩国从日本殖民统治下得以解放,但左、右翼意识形态的对立,朝鲜战争的爆发,4.19革命、5.16军事政变、维新政变、10.26事件、12.12事件和5.18光州事件,还有1987年6月的民主革命等等,这些历史事件的接连发生,使民众应接不暇。另外,韩国社会依旧存在着李朝五百年里积淀下来的伦理纲常意识,日本殖民统治留下的奴化意识,还有一浪高过一浪的西方思潮的影响。这种不同的价值观念的交错和影响,必然会在民众的精神世界造成极为深刻的矛盾和对立。

有人说新宗教是“病态社会的病态现象”。从上世纪60年代以来,在韩国政府的领导下推行的经济发展政策,收到了明显成效,令世人瞩目。但社会转型过程,必然伴随社会结构的变化。社会群体的分化和重组,整体利益的重新调整过程中,各种社会问题

大量显现。如社会发展的不同步,社会整合机制的削弱,世风日下,价值观多元化等等。具体来说,韩国社会的病态表现在诸多方面,尤其伴随经济的高速增长出现的金钱万能主义、极端个人主义、残酷的竞争主义、政商勾结的官僚腐败等等。这些不合理的病态现象,使得没有权、钱、知识的社会弱势群体,不仅得不到公正合理的社会待遇,更加重了其生活和精神压力。在这种混乱的社会环境中,社会上有一部分人却很好地“适应”这种转型。对于他们来说,这种突变的社会环境,是提高自己社会地位,投机暴富的好机会。在韩国社会这一时期,身价暴涨的政界人上、财界的暴发户等亦不罕见。这种社会转型期的畸形现象更加剧了一般民众的心理失衡。即使是得到社会发展实惠的中产阶级中“相对剥夺感”也日益蔓延。

通常在这种社会变革过程中,社会大多数成员的生活质量得到提高。但人们的期望值和实际回报差距较大或盲目攀比时,容易失去心理平衡,这就是“相对剥夺感”。人们将这种感受归咎于社会发展的不平衡,夸大社会病态问题的严重性。他们为恢复这种受了伤的自我意识,找回生活的目标,寻求精神上的解脱,便积极参与新宗教运动。因此,与其说“新宗教是病态社会的病态现象”,倒不如说新宗教是社会病态导致的结果。事实上,相对剥夺感成为促成新宗教产生的原因,在于人们没有认识到相对剥夺感发生的原因,没有找到合适的解脱方法。只要找到合适的解决问题的途径和方法,排解心中的郁闷,是完全可以摆脱这种被害意识的。当然,我们也不得不承认,毕竟社会成员中有一些人是无法凭自己的能力来解决这些问题的。

另外,社会转型过程中传统共同体的瓦解和现代生活方式促使人们参与新宗教。现代社会中,人与人之间的交往方式也发生

了很大变化。随着工业化和城市化的推进,人际关系中最基本层面上发生了根本性变化。如亲戚或传统部落内部的纽带越来越松弛,相互交往越来越少。都市化现象更是打破了以往的家族主义观念,但同时不少人又没有找到新的精神归宿。社会学家们把这种丧失了传统的共同体和权威的社会叫作“赤裸的社会”。在这种社会里只有自己支撑自己,个人拥有的只是自己所持有的一些物质而已。^① 韩国社会的产业化和都市化现象,更加削弱了各种传统集团的社会功能和权威。韩国社会的工业化和都市化是在短短的数十年时间完成的。因此,生活在这个社会的每一个个体所受到的冲击,要比欧美社会大得多。一般来说,共同体或一些社会权威被破坏,对中产阶级以上的人们不会产生太大的影响。他们都是在现实生活中占有的一些权力、财富或知识的阶层。即使遇到一些困难,他们也会依靠自己的能力加以解决。但下层民众则不同,他们没有这方面的足够的保障或手段,因此,会遭受更大的冲击。新宗教可以使这些人群产生归属感,找回集体意识,慰藉寂寥的心灵,为他们提供精神港湾。尤其,这种团体的教祖有类似艰难的生活经历,与追随者们的境遇多有一致的时候,将产生极大的共鸣,其吸引力更大。

综上所述,新宗教是由各种复杂的社会因素相互作用下形成的新的宗教形态。它所面对的是社会转型过程中的社会病态问题和为这些问题所困扰的社会弱势群体。因此,新宗教的教理主张中充满了自我意识恢复和现实批判精神。

^① 卢吉明著《韩国的新兴宗教》,天主教新闻社,1988年,第31页。

2、新宗教产生的宗教原因

社会转型所带来的诸多问题对于支配民众精神生活已久的传统宗教来说是一个挑战。摆在传统宗教面前的只有两个选择,要么积极面对,要么消极回避。若要积极面对,则需要调整或改革既有教义主张,改善或导入新的教团经营方式,以适应变化了的社会环境。但对于传统宗教教团来说,这实在不是容易做到的事情。若要消极面对,谁都知道不仅得不到新的信徒来源,更有可能失去既有的教团基础。然而,由于传统宗教历史包袱较重,即便采取积极措施,其改革的力度也是有限的。因此,新宗教的研究者们普遍认为,新宗教的产生与传统宗教对现代社会的不适应而导致的衰退和社会各种矛盾激化有密切的关系。但韩国的情况较复杂,因此,具体情况还须具体分析。

早在李朝末期,韩国的传统宗教就显现出衰退的迹象,这与日本殖民统治时期对宗教的控制、压迫、改编政策不无关系。1945年解放至60年代初,为争夺殖民地时期的宗教遗产,传统教团内部纷争不断,这大大削弱了其社会的权威性。进入60年代以来,韩国的传统宗教终于调整了自己的姿态,出现了复兴的迹象,到了80年代可以说一派繁荣景象。其中原因比较复杂。一方面,在日本殖民统治时期传统宗教中受压抑的宗教势力(佛教中的非亲日势力和天主教、基督教等),在宽松的宗教政策和过去日本殖民统治下寄人篱下的痛苦经历中,逐渐恢复元气,重整旗鼓,以崭新的面貌积极参与社会生活,广泛吸引了社会的中上层信徒。另一方面,积极适应现代化进程,与新生的新宗教势力积极争夺现世利益。当然,传统宗教能够得到这样积极的回应,基本上与上述韩国的社会环境和民众的精神状况直接相关。在社会转型时期,人们

的价值趋向多元化,必然需要多样的宗教,而传统宗教并非一无是处,也有不少优势。因此,韩国的传统宗教在这一时期得到了迅速的发展。最近的一项统计表明,目前,韩国国内有2万多个基督教教会,其数量也在逐渐增加。据说汉城市的茶馆有5千多家,而教会却有6千多所。其中,花费数百亿韩元建造的教堂也有好几处。

这种情况也同样出现于天主教。1784年天主教在韩国落户以来,其信徒扩大到100万人经历了190多年。但70年代仅用12年的时间,信徒总数由100万人猛增到了200万人。1982年到1986年的5年里,韩国的天主教信徒增长了50%。年平均增长率为人口自然增长率的6.3倍。^①这一时期佛教也出现了同样的迹象。

传统宗教的迅速发展,并不意味着传统宗教真正融入了现代社会。传统宗教无法融入现代社会依然是韩国学界所公认的突出的问题。考察最近的一些传统宗教的发展状况则知道,韩国的传统宗教存在较明显的都市化倾向。中小城市的信徒多于农村地区,而大城市又多于中小城市,况且大部分既成宗教都出现了以中产阶级为主要信徒来源的倾向。例如,从月平均收入来看,1986年全国的月平均收入为49万韩元,而天主教信徒的月平均收入为59万韩元。^②日本殖民时期主要以下层民众为主体的天主教,到了现代逐渐变成了中产阶级的宗教。这种情况在基督教和佛教也同样存在。这样一来,在社会上受排挤的下层民众就不会选择这样的“贵族”宗教。他们不会对富丽堂皇的宗教建筑感兴趣,况且他们也不可能适应以中产阶级为主的传统教会或寺刹的信仰生

① 卢吉明著《韩国的新兴宗教》,天主教新闻社,1988年,第33页。

② 同上。

活。他们的心灵不仅得不到抚慰,反而自我意识受到更大的伤害。参与新宗教的大部分信徒,都有类似的经历,因此,他们辗转几个既成宗教教团后,最终选择新宗教教团。

在前面提到的韩国社会的病态现象,并不只出现在社会上,也出现在韩国传统宗教教团内。如传统宗教教团内部常常出现严重的分裂,这在韩国宗教界并不罕见。发生这种分裂的主要原因,并不仅仅在于教理或神学理解和主张的差异,更重要的是经济上的利害关系。佛教界内围绕争夺寺刹领导权发生的分歧和暴力事件等都与经济利益直接相关。据说,韩国两万多个基督教教会中有三千多个教会存在着各种内部分歧。也就是说,传统宗教在迅速发展的同时,它在历史上形成的内部矛盾和弊端成为了新的社会问题。

而新宗教不仅积极面对社会病态现象,而且,对传统宗教招致的种种宗教、社会问题展开猛烈的批判,并标新立异地积极回应民众的宗教诉求,这给人们带来了精神上的慰藉和新的希望。总之,新宗教的产生不仅有其社会原因,还存在宗教内部的原因。可以说,社会转型过程中病态的社会现象和病态的宗教现象催生了大量的新宗教。

第三节 韩国新宗教的发生时期

为准确把握韩国新宗教的时代特征,在此根据韩国新宗教形成和发展的历史实际,将其划分为如下三个阶段:(1)韩国新宗教的民族宗教时期;(2)韩国新宗教的民众宗教时期;(3)韩国新宗教

的多元化发展时期。

1、韩国新宗教的民族宗教时期

这一时期主要指李朝末期到日本殖民统治结束。一般以1860年崔水云倡导的东学为其嚆矢。民族宗教通常包括东学系的天道教、金一夫的正易系的诸教团、姜甌山的甌山教系诸教团、罗哲的大惊教系诸教团、此外还有檀君系诸教团和圆佛教等。这些新宗教的发生有其历史的、社会的、宗教的原因。从社会历史状况来看,在李朝后期韩国社会发生了巨大的变化,这种变化随着时间的推移更加剧烈,民众的生活和价值观也开始变得混乱,无所适从。朝鲜后期出现的封建社会的瓦解,外来势力的殖民统治,李氏王朝的灭亡,抗日独立风潮,西学思潮的涌入等等。从宗教角度看,传统宗教的颓势越发明显,佛教受到严重排挤,新的实学派和社会进步势力对传统儒教的批判越来越猛烈,将日趋没落的国家 and 道德沦丧皆归咎于儒教。另外,殖民统治的宗教政策控制着社会成员们的精神生活,只许信众参与指定的亲日派教团活动,不许越雷池一步。恰值这时,西方的天主教和基督教经各种途径大量传入韩国,受到民众的欢迎。西方宗教势力的影响,对热衷于传统宗教批判和试图改革宗教的新势力的冲击和启发很大。一方面在外来宗教面前感到了前所未有的危机感,另一方面从中看到了宗教复兴的一线希望。这一时期出现的新宗教的共同特点是特殊的历史、社会环境中的精神超越和民族自觉。

2、韩国新宗教的民众宗教时期

这一时期主要指1945年韩国解放到20世纪80年代末,韩国民族意识的恢复和经济建设突飞猛进的时期。这一时期韩国在经

济建设上取得了举世瞩目的成就,但伴随现代化进程诸多社会问题也陆续显现。七、八十年代的韩国社会是民众自我意识极为高涨的时期。街头巷尾处处都能看到因各种社会问题示威游行的人群。这一时期人们所关注的问题已超出了近代民族宗教所面对的问题。人们开始关注社会的正义、公平、社会成员的人权,并要求建立没有独裁的民主社会。社会变革所带来的利益分配不均,一部分人的相对贫困感、精神空虚、社会下层的暂时性膨胀都成为新的社会问题。这种社会的转型时期的动荡,为社会各种邪恶势力的滋生泛滥带来契机。动荡的社会环境和高涨的民众自我意识之间的矛盾日益加剧。再加上部分传统宗教教团的腐败、为争夺教团经营权勾心斗角的丑闻,使得传统宗教在一般民众中日益失去其权威和魅力,促使传统宗教中分化出大量的标新立异的新教团。这一阶段一些外来新宗教的加盟更为韩国新宗教市场增添了活力。这一时期,无论被称之为“民族宗教”的既成新宗教教团,还是新兴的新宗教教团都极为关注民众自我意识的恢复。

3、韩国新宗教的多元发展时期

这一时期主要指上世纪90年代至现在的情况。现代科学技术发展迅猛,物质财富越来越丰富,人们的生活、生存方式随之发生了巨大变化。同时,人类正面临着一场更加深刻、错综复杂、难以预测的各种危机,如生态失衡、环境污染、道德滑坡等。近来,全球化、信息化浪潮一次又一次地冲击着韩国社会。全球化、信息化对于任何一个寻求发展的社会成员都是机会,也是一次严峻的挑战。由此重新引发了人们的强烈的宗教诉求。新宗教的活跃和更加新形态的各种新宗教的出现表明,在某种意义上现代化对传统价值和传统生活的挑战和冲击以及现实生活的诸多不确定

性,迫使人们重新回到宗教怀抱里,寻求心灵的慰藉和庇护。这种宗教狂热不仅存在于文化程度低的人群之中,而且还存在于受过良好教育的青年阶层。这一时期韩国新宗教积极参与社会生活,主要关注的热点问题有社会伦理问题、女性问题、环境问题、统一问题、海外传教和向贫困国家和地区援助等走向国际化的问题。很多新宗教教团都从事教育、福利等社会事业,韩国有不少高等学府就是新宗教团体创办的。如圆光大学、大真大学、鲜文大学等。伴随全球化、信息化浪潮,新宗教教团的这种发展趋势更突显了其教义主张、运营方式等方面的国际化。另外,宗教个人化的倾向业已显现,信息技术所催生的新的宗教形态已出现端倪。可以预见的是未来韩国的宗教市场将呈现出多元涌动、多元抗争、多元发展的局面。

第四节 新宗教的教主与信徒

1、新宗教的教祖

新宗教研究中教祖(教主)研究是不可或缺的极为重要的一环。这是新宗教的教祖在其教团内的地位和作用所决定的。在很多情况下,教祖的权威性、神圣性、象征性及个人品行决定教团的命运。

起初,教祖们多以个人人格魅力(包括灵、术等)出现在社会底层,挑战传统宗教的权威或现存社会体制。并将自己的痛苦、曲折的人生经历传奇化以吸引信徒。教团初创期,教祖们几乎都是单

枪匹马地奔走于社会底层,或显灵,或治病,或猛烈抨击时弊,或以民族救亡的救世主自居。随着教势的扩大,教祖们的这些传奇经历逐渐被传颂为“神话”。有不少追随者是依据这些神话蜂拥而至,盲目皈依、膜拜。

就教祖个人而言,事实上,大多数新宗教的创始人都经历过艰难坎坷的人生。如东学的创始人崔济愚出生于一个不第儒生之家,父亲的第三位夫人生下他时,他的父亲已是63岁高龄。并且,他在6岁和7岁时分别失去了母亲和父亲,从小历经很多生活磨难。普天教的创始人车京石,其父车致九在甲午农民战争时期,曾任司令官,后被逮捕并处于极刑。他从小为给父亲报仇,流浪在韩国各地,矢志不渝。创立天父教的朴泰善也是平民出身,早年丧父母,从小过寄人篱下的生活。这些新宗教的创始人由于从小就体会到了生活的艰辛,社会的不公。因此,为改善自己的艰难处境,改变自认为不合理的社会现象,或与现存社会体制相抗争,或投奔传统宗教教团,作出了不懈的努力。然而,凭个人的努力无法改变社会现状,而且,传统宗教仍然不能满足其宗教诉求,或发现传统宗教的诸多弊端时,毅然决然离开传统宗教,进行新的精神求索。最终将自己的痛苦和宗教体验加以升华,创立新宗教教团。也就是说,新宗教的教祖们大多都有信仰传统宗教的经历。崔济愚和姜一淳就是在流浪全国各地后,经过一段在寺庙的修道生活,炼就了身心,体会了神秘的宗教体验。大多数的基督教系新宗教的创始人,经长期的禁食祈祷后,得到了神秘的体验,由此创立了新教团^①。

他们为聚集其追随者,对社会体制的矛盾和不公平进行深刻

^① 卢吉明著《韩国的新兴宗教》,天主教新闻社,1988年,第37页。

而尖锐的批评。同时依据其神秘的宗教体验,展示其超凡能力,提出具体的解脱途径和方法,并预言“新的世界”的到来。新宗教创始人的神通力通常有两种类型,即预言型和咒术型。预言型是指自诩能够预知未来,包括信众们的未来,社会的未来,乃至人类的未来。咒术型是指作为神的代言人,与鬼神交流,求鬼神治病及占卜预测的能力。

新宗教的教祖们除具备上述能力之外,还要具备高超的组织领导能力。无论采用社会化组织形式,还是独创新的运作模式,这是组织新教团必不可少的要素。

新兴宗教的创始人往往会被其信徒推崇为至高无上的神。因为正如前面提到,教祖的权威性、神圣性、象征性与教团的存废直接相关。在教主的暗示和怂恿下,其推崇者们逐渐将教祖神化,构筑以教祖为中心的宗教信仰体系。就信徒而言,期望教主能以其特有的神通力解决自己所面临的问题。因此,宁愿相信他们所推崇的崇拜者为真正的神或“救世主”。

2、新宗教的信徒

如前所述,新宗教的信徒大多来自社会变革过程中被社会疏远或对社会怀有不满情绪的弱势群体。在韩国早期参与新兴宗教运动的大多是受到社会排挤和压迫的下层民众。他们受教育水平低,大多是农民、商人、城市的失业者、下层劳动者等。

这一情况,在甌山教的形成过程中表现得较明显。甌山教的创始人姜一淳向社会宣布,“自己是为救助贫苦民众而来”。他对贫民、寡妇、单身汉、屠夫、巫女、说唱艺人等关怀备至,宣称帮助他们追求幸福生活。这说明新宗教确实是“受压迫的人的宗教”。但在此提请注意的是,新宗教的追随者中有不少是对现实具有不满

的各类人。一般认为这些人包括贫困者、不适应现实的人、少数极端派、野心家、持有坏习性的人、极端利己主义者、精神缺欠的人、自恋狂、厌倦生活的人、罪犯等等。^①

近来,都市化的加速带来了很多新的社会问题。特别是在韩国百分之八十以上人口集中到了大中城市。仅汉城一个城市,就居住着韩国总人口的四分之一以上人口。从农村大量涌入城市的劳动者,已离开了自己的稳定的精神生活环境,在城市内重新寻找精神生活的归宿。就信仰生活而言,一般其选择有二:一是自己较熟悉的传统教团,另一个是新宗教教团。这种情况下,大多数人不会选择前者,而选择新宗教教团。因为大都市居民和农村文化背景的反差太大,很难融入到层次较高的教团生活。另一方面大城市的传统教团主要针对的是中产阶级等社会主流阶层,因此,对一个进城打工者所面临的种种精神困惑无法作出及时而具有针对性的回应。

另外,参与新兴宗教的人推崇教祖,并不一定完全出于纯粹的宗教情感,其动机是复杂的。追随者们往往希望教主能解决自己所面临的实际问题,如治病、就业等。一旦他们的期望落空,就会轻易改弦易辙,选择其他教团。参与新宗教的很多信徒大都游离过多个教团。信徒们的这种不稳定的心态是新宗教教势极不稳定的重要原因之一。因此,韩国新宗教教团信徒构成成份不仅非常复杂,而且极不稳定。

新宗教教团信徒构成中女性信徒占有相当大的比例,这在世界各国新宗教教团是一个较普遍的现象。韩国传统宗教教团中女性信徒比例偏高,在新宗教教团中这一倾向更加突出。1960年末

^① 卢吉明著《韩国的新兴宗教》,天主教新闻社,1988年,第40页。

对正一会的信徒进行的统计中,其信徒有 106326 人,其中女性信徒为 96926 人,占整个信徒总数的 90% 以上。其他新宗教教团的女性信徒比例,通常至少占整个信徒总数的 80% 以上。

女性对新宗教产生浓厚兴趣的原因是多方面的。历史上韩国社会是传统的礼教社会,女性在家庭和社会中的地位低下,没有受教育的机会,女性被排挤在社会生活之外。这样一来,很多女性无处排解内心的苦闷,心理上的挫折感比男性更深切,因此,女性往往比男性更容易堕入绝对理念体系,会不加考虑地盲目崇信有关教祖的神话和预言。

到了现代社会,女性的受教育水平和社会地位日益提高,但女性热衷于宗教的倾向并没有改变,反而愈演愈烈。新兴宗教的很多教团里就有不少中产阶层的妇女,而且她们在教团中所发挥的作用越来越大。她们的年龄大体在 30 岁到 45 岁之间。她们的情况大致是,丈夫有一个安定的工作和一定的社会地位,子女们开始长大,不再需要母亲的悉心照顾。这一时期,妇女们深深地感受到心理上的失落和精神上的空虚。在这之前她们通常要伺候丈夫,还要照顾子女,没有时间和精力顾及自己的精神生活。但家庭生活状况得到改善,子女们也开始有了自己独立的生活,她们就会觉得生活空虚,失去了奉献的对象。这时,若出现一个有超能力的、具有神通力的教主,这将成为填补她们的心灵空虚和满足精神生活的“救世主”。

最近,在韩国社会知识阶层,特别是以大学生为主的年轻阶层的新宗教参与令人关注。他们当中有的人是出于对社会理性生活的厌倦,有的是试图从学习和工作压力中得到解脱,有的被新宗教所提出的华丽而超前的口号所吸引。不论这些年轻的知识阶层参与新宗教运动的动机如何,与新兴宗教长期的接触过程中,从准成

员到正式成员,乃至成为骨干的可能性是不可否认的。年轻的知识阶层加入新宗教运动,对新宗教教团内部的教理、仪规、教团的经营方式等必将带来一些新的变化。

第三章

新宗教的主要教说及其思想来源

新宗教是韩国社会变革过程中出现的民众思想运动的形态之一。它无论以何种形态出现,都反映了所参与者的共同追求和价值取向。通过这种运动的展开,达成一定共识,逐渐形成一种新的价值体系和信仰系统,并以此为行为准则和共同目标,于内以教祖为核心凝聚,共享信仰生活;于外积极参与社会变革,试图改变社会现状。一般来说,新宗教的教说与我们所熟悉的传统宗教相比,有如下几个较明显的特征。即关注现实问题,追求现世利益,顺应时代潮流,教说的个性化、通俗化等。因此,教理内容简明易懂,具有较强的时代性和针对性。但由于其教义内容多源自于传统宗教和民间信仰,且尚处于形成阶段,教义主张混杂、易变、理性层次不高,不乏为哗众取宠、标新立异而提出的极端主张。积极参与这种运动者(教祖或信徒),多为难以接受变革中的社会新价值体系或苦于适应急剧变化的社会者。为能够在动荡不安的社会环境中确立自我,寻找出路,常常试图将社会现实矛盾投射到超自然的存在或力量中来寻求答案。因此,新宗教比传统宗教更关注现实社会的矛盾和紧张关系,并试图有针对性地提出解决方案,以回应这部分群体的社会生活需要和宗教诉求。新宗教的教说就是在这种动

态的社会环境中,在教祖及其追随者们的共同努力下逐渐形成的。当然,因新宗教的每个教派、教团所处历史、社会环境之不同,再加上其规模、活动方式的不同,其教说极为个性化和多样化。因其过分关注现实,很难提升其理性层次,甚至不少新宗教教说长期处于形成或萌芽状态,显得不成体系甚至幼稚。新宗教教团名目之繁多,教义主张的多样化和个性化为我们研究新宗教的教说带来了很大困难。因此,韩国学界对新宗教的研究,尽管取得了一定成就,但多处于个案研究阶段,尚未深入到对此进行抽象总体把握的研究阶段。

由于新宗教种类繁多,同时与传统宗教、民间信仰和现实社会的关系错综复杂,再加上,伴随教祖的独特的宗教体验以及教团的个性化发展,深入探讨其教说的思想特点难度较大。但通过分析其教典、出版物、传教内容、活动方式,不难发现这些宗教教说的共同点或较一致的主张。

第一节 后天开辟思想

考察早期发生的韩国新宗教的共同思想特点,最具特色的应该是“后天开辟思想”。所谓“后天”是相对于“先天”而言的,是早期新宗教创始者们的历史观中投射出来的时间概念。也就是说,以宗教创始人的历史观和宗教体验为基础,特定时期以前为先天,之后为后天。具体来讲,李朝末期,儒教完全支配着社会的政治、精神文化生活,成为了维护两班阶级特权的思想工具。农工商和贱民阶层在两班特权阶级的压迫下,民不聊生。当时的佛教不仅

受朝廷排斥,而且,除了极个别的修行者之外大多堕落成性,早已远离了受苦受难的民众。刚刚传入的天主教、基督教又被正统势力视为“异端邪说”、“卖国宗教”,不准下层民众接近。这种情况下,下层民众中厌世情绪不断扩大,对特权阶级的反抗心理也达到了顶点。社会上各种谣言、谰说四起。正如《郑鉴录》中记载,到某一个时间,李氏朝鲜行将灭亡,郑氏将继承国统,在鸡龙山建都等等。下层民众以各自的方式渴望和期待理想社会的到来。为顺应这种民意,新宗教创始者们导入和阐发“后天开辟”思想来预示新时代的到来。“先天”、“后天”一词源于《周易》乾卦,文言传:“先天而天弗违,后天而奉天时。”在中国思想文化史上,“先天”、“后天”是抽象化了的时间概念。“天”是中国哲学的核心概念,是超越人间、支配人间的绝对存在。到了宋明理学阶段,其形而上的意义得以进一步提升和绝对化。在韩国新宗教里教祖开始宗教活动的时间为其“先天”与“后天”之分界,即开辟“后天”之始。广义上“后天”指教祖的宗教理念的倡导和影响下,受苦受难的民众得以解脱,迎来的理想世界。“开辟”二字将其实现过程进一步庄严、神圣化,具有浓厚的宗教色彩。其中蕴含着对混沌、愚昧的“先天”的彻底否定和对理想“后天”的向往之蕴意。当然,每一个教团中具体所指不尽相同,但总的理论倾向是一致的。

崔济愬(1824—1864)的东学思想认为,先天时代的宗教追随者的信仰对象是居于天界的“上帝或天主”,并以死后升入极乐世界为终极目标。但后天时代的宗教则是在人界供奉上帝,旨在建设地上极乐世界。先天时代的伦理、道德是严格区别尊卑贵贱的阶级主义伦理,而后天时代的伦理则是肯定所有人类平等无差的绝对平等主义伦理,即人事如天。也就是说,东学与西学一样,承认上帝是唯一的神。但这个上帝不是与人类分离的高高在上的存

在,而是上帝与人类同在于这个现实世界上。人类的每一个个体生命皆与“上帝”同存,因此,诚心诚意供奉这个“上帝”,就有构筑地上天国的可能,人在现世就有可能生活在与上帝共建的地上天国。供奉上帝的具体途径和方法是修心正气,在社会生活中实践诚、敬、信。东学所说的“人乃天”或者“侍天主”中就包含着这样一些思想。而这样的东学思想到了天道教阶段进一步阐发为精神开辟、民族开辟、社会开辟的“三大开辟”,并具体运用到宗教实践中。

一夫金恒(1826—1898)在其《正易》中认为大自然和人类的变化谓后天开辟。他对《伏羲卦图》、《文王卦图》、《河图》、《洛书》进行比较研究后认为,人类的新纪元即将到来。其后天开辟思想主要由两方面的内容构成:其一为日月开辟,认为宇宙运行的秩序将发生变化。他认为日月代表天地自然,而现行的日历应由“闰历”改为“正历”。因在先天的根本历数 375 度,出现了 15 度的亏空,这样一年将变成 360 天,这样的后天世界才是宇宙最终完成的世界。其二为神明开辟,认为人类的内在精神世界将发生变化。他认为其《正易》已经揭示了根本上改造人类的途径和方法。即宇宙的日月开辟只有通过人类的主体的精神革命才能得以实现。在他看来,易数原理和精神原理是相一致的,只是所关注的侧重点不同而已。因此,真正实现后天的神明开辟的社会,需要人类的不懈努力。

少太山朴重彬(1891—1943)在其开教动机中指出“物质既已开辟,精神更须开辟”。具体说,“目前随着科学文明的发展,使得使用物质的人们之精神日渐衰弱,而供人们所使用的物质之势力却日益增强。这种势力逐渐征服了人类衰弱的精神,使之受物质支配。其结果是人类沦为物质的奴隶,生活在无边苦海之中。因此,人类应通过宗教的信仰和基于现实的道德训练,增强精神力量

以征服物质势力,引导生活在无边苦海中的一切生灵进入广大无量的乐园”。^①

由此可知,圆佛教所指的“先天”是物质支配的世界,而“后天”则是通过道德修养,加强精神力量,于个人实现灵肉双全,于社会建设文明的道德世界,即“广大无量的乐园世界”。为此强调对法身佛一圆相的信仰,要求信徒注重道德修养,以身作则来实践利他主义,通过开辟健康精神,治愈病入膏肓的社会,建设后天的乐园世界。

此外还有,罗喆(1863—1916)大倥教的开天观;姜一淳(1871—1909)的甌山教的后天开辟思想,即精神开辟、人间改造、世界开辟等。另外,韩国解放后形成的众多新宗教教团的教理中也有不少是沿袭这一思想倾向的。韩国新宗教形成和发展过程中形成的后天开辟思想在韩国社会产生了深远的影响。一般来说,如果主张后天开辟思想的教团朝健康的方向引导教团,则对教团自身的发展,社会的影响是积极的。相反如果教团采取封闭的经营方式,极端强调教祖“开辟”后天的能力,或强调离开了社会现实的“后天开辟”,则容易与社会形成紧张关系,或走向反面。

第二节 人尊思想

源于西方的犹太教、基督教、伊斯兰教等宗教都强调一神信仰,因此,具有神本主义的特征。但源于东方的宗教则有所不同。

^① 《圆佛教教典》,宗教文化出版社,2005年7月,第3页。

如佛教、道教等与其说是信仰一个神,更强调佛祖、菩萨、君子、道人等高尚德行的典范作用,即具有人本主义(anthropocentrism)的特征。韩国的新宗教中,从东方传统宗教中派生的教团皆具有这个特征。这种特点尤其突出地表现在,试图将民间信仰体系化的所谓民族宗教。这种倾向与西方的人本主义有较大的不同。西方宗教注重人的作用,但根本前提是人类为神的创造物,因此,是从神的手中得到自由和尊严,即在神本主义的前提下强调人的尊严。

韩国的新兴宗教则对此有不同的解释。他们否定人类是按神的意志创造的存在,否定人类隶属于神。他们把人和神看作同一种存在,有时甚至更加重视人的存在。韩国的新宗教比西方宗教更强调人本主义。

东学强调供养人,对待人如同供奉上帝一般,这就是所谓的“事天如人”。东学把人放在了宇宙中最核心地位。东学创立初期的事天如人的思想进入到20世纪,演变成了“人乃天”思想。把人类和神当成了同一层次的存在。这种思想强调,只有把人类和上帝当成同一种存在,才能真正实现人类的自由和平等。东学里提出的“待天主”、“为天主”思想,并不是为强调供奉其他的神。他们认为人类的上帝存在于人心,所以人类和上帝等同,这里强调的就是“神人合一”、“神人同格”。

在韩国新兴宗教中,人尊思想倾向最为强烈的是甌山教反对人从属于神或人神同格,反而更强调人的存在的重要性,把人类当成最为尊贵至高无上的存在。他们甚至认为神从属于人。这些甌山教的理论表现在创始人姜一淳的教说之中。例如,他们强调“只注重天,不强调地,乃不知地德”,“神报抵不过人报”,“人尊要大于天尊、地尊,人尊时代即将来临”,“神将歆享事人”,“‘成事在天、谋事在人’这句话,现在要改成‘谋事在天、成事在人’”。这些思想都

强调人比神更尊贵,是比神更为重要的存在。这些思想尽管源于儒家的“天地人”思想,而今却变为“人地天”。

神人同格的思想,并不仅仅出现于东学、甌山教的教理上,这些理论是韩国新宗教的较一致的主张。例如,强调“对待一切事物,都要像供奉佛祖一样,须怀敬畏之心”,“佛祖就像你身边的所有一切,处处佛像,事事佛供”等圆佛教的法身佛一圆相信仰;强调教诲、三真归一、弘益人间思想的大侬教教理;强调人类是上帝的分灵的灵主教的灵命思想等,都是将人和神放在了同一层面上的新宗教。

韩国的新宗教强调的人尊思想,也包括对自由和平等的渴望。他们强调自由和平等是最宝贵的价值,只有人类社会实现了自由平等,才有可能最大限度地发挥人类潜能。因此,到了李朝末期,他们要求取消贫富、贵贱、嫡庶、男女等差别,因为社会的等级制度会严重抑制人类自由和能力的发挥,造就不公平的社会。他们尤其关注受到社会排斥和压迫的农民、劳动者、都市贫民、女性,要求营造一个公正合理的社会,反对一切有损于人类尊严的社会制度。事实上,韩国的人本主义的产生与其社会历史分不开。历史上韩国社会长期由传统的儒教伦理支配民众精神生活。但是,崔济愚倡导东学以来的近一个世纪的时间里,新宗教大量涌现,否定旧有的阶级差别,倡导人本主义。无论其出于何种目的,客观上讲应是一个历史的进步。

第三节 选民思想

一般来讲,新兴宗教的信徒们不会信仰看不见的上帝和佛祖,他们信仰一个能够看得清、摸得着的宗教领袖。对新兴宗教教祖和创始人的信仰,往往还伴随着选民思想。根据韩国新宗教的教理,救世主来到世界,将会清除一切旧的存在,并展现新的真理,救助人类。他会把全人类集合成一个大家族,营造地上天国。这些救世主,通常是新宗教的创始人或教祖本人。他们多出身于韩民族,讲韩语。因此,他们的降临意味着救世主来到自己的身边。这说明韩民族是迎接救世主的民族,即为救世主选定的民族。这些主张强调救人类要从韩民族开始,全世界要以韩国为中心形成一个大家族。

这些主张,在传统宗教中不乏其例。而新宗教的创始者恰好利用信徒们渴望得到尊严、人权和幸福的心理,把传统宗教的选民思想加以夸大,作为扩大教势和组织教团的手段加以利用。

韩国的不少新宗教教团都宣布,韩民族为后开天辟时代的主角,朝鲜半岛将会成为世界的中心。例如甑山教强调“我国是世界的上等国,真理将出自这里,我们民族即将会得天下”。更正儒道于1954年宣布,统治全世界的大政府将在韩国形成,并把这个信息以书面形式送到了联合国。灵主教也强调韩国将会成为世界的宗主国,韩民族将会成为“主国民族”。天地大安教也强调,“韩国是五行地,是世界的中心”。传道馆、永生教、韩国基督教伊甸园圣会等一些新宗教团体,则根据《圣经》创世纪篇第30章第6节的段

落,认为韩半岛是檀君建立的国家,而檀君就是亚伯拉罕的嫡子。

在前已介绍新兴宗教的创始人和教祖大都有特别的称号,而新兴宗教各教团对韩国和韩民族也有不少特别的称号。例如,檀君教所说的“原主人”,三光修道院所说的“先知者和司祭长的主体国”,日月山基督院的“末世审判的避难处”、“新世界的领地”,正道教的“天下万国的救世主”,世界一和平国的“新选民”、“有福之国”,新日修道院的“世界统一的新王国”、“为全人类造福的使命国”,东邦教里的“东方选民”、“圣民”等等,都说明韩民族是“被选择的民族”,韩国是世界的“宗主国”。

基督教在韩国的长期发展过程中,与韩国文化融合的重要的标志之一就是大力宣扬韩民族为选民的思想。特别是基督系新宗教将韩民族是选民的思想说得更为具体。他们认为在旧约时代,以色列民族为选民,而他们却把耶稣钉死在十字架上,从而被剥夺了选民的资格。因此,新时代的选民非韩民族莫属。

其具体理由是:(1)韩国与以色列一样,遭受过40年荡灭复归的外来势力的压迫。(2)耶稣的荡灭复归的历史是善恶分立的历史,韩国有过严重的意识形态的对立。(3)韩民族所经历的悲惨的历史,是上帝提供给选民的磨难的历史过程,并且韩民族有先天的敬天思想,还具备了忠孝烈的宗教情感。(4)韩国各新宗教的教主都有预言能力,灵通人亦不少。(5)从地理方位考察,韩国是“日出之地”。韩国应是文明的归结地等等。

韩国的新宗教理论家们认为,韩国举办奥运会,经济发展令世人瞩目等一些事实都证明了上述的说法。这表明韩国成为世界的宗主国,世界各民族中的主导民族是早已预定的结果。与此同时,韩国也是东西冷战的焦点,南北问题的交叉点,这也是韩国能成为世界中心的一个旁证。

韩国新宗教的选民意识是,在外来的侵略和压迫下形成的韩国人的被害意识,再结合宗教意识形成的一种极为复杂的虚幻意识。因此他们把受苦受难的民族受难过程当成了被上帝选择的条件和过程。他们通过这些思想,对过去不自由的自我进行否定,并试图找回自我。并且,他们把过去的被害意识和绝望感,融入到宗教意识里,认为之前的磨难史是开启后天的一种必备条件。

韩国新宗教的救世主信仰和选民意识,是受到压迫和剥削的韩国民众的解冤过程的曲折的表现。是深谙韩国历史进程,特别是韩民族心理的新宗教创始人们的“巧妙的利用”。当然,信徒们很容易被其说教所迷惑,试图通过这种信仰从痛苦中得到解救,憧憬自己和民族的美好未来。然而,这些虚幻教说,容易使信徒们耽于自我陶醉、排他、偏激、狂妄,走向国粹主义。当发现这些说教得不到兑现时,信徒们又将陷入无尽的失望,容易走向另一个极端。

第四节 解冤相生思想

在新宗教的理论家们看来,“先天”的人类社会历史进程中充满了尔虞我诈、弱肉强食、互相残杀,以致人们的心灵深处充满了冤和恨。也就是说,这种相克理念成为了先天时代的人类的共同价值观。同时也是现时代所有矛盾的症结所在。他们想要解开历史和现实中被统治阶级压迫的下层民众的“冤恨”的情结,首先必须要“解冤”。韩国新兴宗教的很多思想,深究其根源都与这种解冤思想有着密切的关系。如救世主思想、选民思想、地上天国思想、末世思想等都是为排解恨的情结而产生的教说。

韩国新宗教中甌山教的核心就是解冤相生思想。甌山认为：“先天有相克之理支配人间，因此，所有的人和事皆违于道意，所积怨恨溢于三界，世间杀气横行，怨恨载道。因此，必须更定天地度数，确立神道，解万古之恨，以相生之道开人间仙境，立造化政府教化百姓，共享天德地德，建设地上乐园。”具体来说，解冤是指解人与人之间、民族与民族之间、宗教与宗教之间、国家与国家之间结下的冤，最终人与神之间、人与动物之间的冤恨也要化解。据说韩国的解冤思想源于韩国的传统信仰，韩国的民间巫俗为其原型。

而传入韩国的基督教系新宗教也大力阐发《圣经》中有关解冤的思想要素宣扬解冤相生。基督教系新宗教一般认为，亚当和夏娃的堕落，导致与上帝结下了冤恨。由此人类只能生活在充满冤和恨的世界上。人类自身因罪恶未能进入理想世界，因此，心里也充满了冤和恨。上帝为了解除这种冤恨情结，根据人类社会发展进程，百般寻求救助人类之道，但最终人类自身未能尽到义务，因此，这种冤恨变得越来越深。还认为，耶稣是以“成熟的亚当”来到了世界，但他也没有能够救度人类，最后被钉在十字架上处死，因此，耶稣心里也埋有很深的冤恨。人类最终的使命就是要解除与上帝、耶稣和所有圣贤之间的冤恨。如统一教在1975年5月1日，就举行解除冤恨的“总解冤仪式”，并把每年阳历5月1日定为“胜恨日”。

更为重要的应该是解冤的具体途径和方法，即相生思想。相生是以解冤思想为基础的。相生内容包括在尊重生命的大前提下，互敬互让、和平共处、相互提携，最终一同生活在教祖们所描绘的理想的乐园。理论上讲，实现相生的前提应该很多，但韩国新宗教的相生思想是以解冤为其前提的。解了冤才能相生，要相生必须解冤，由相克走向相生。这是由韩国民族的历史所决定的。首

先,众所周知,李朝末期以来的韩国近代史是一部屈辱的历史。其次,如前所述,历史上韩国民间信仰中解冤相生思想根深蒂固。再次,新宗教产生的历史时期正是韩民族内外交困,民不聊生,身心伤痕累累,走投无路的时期。因此,一般民众强烈期盼相生的理想社会的到来,但其前提首先是解开根植于民族心灵深处的症结——冤和恨。韩国新宗教的创始者们准确地把握了民众的这一精神状况,回应了这一心理诉求。这也是新宗教在近代韩国社会兴盛的原因之一。后来的新宗教教团中沿袭这一理论者不乏其人,他们从相生理论出发,结合现实状况,将相生理论扩展到南北民族统一,乃至世界和平等广泛的社会领域。

第五节 统合思想

在东方文化背景下,不同思想文化之间的融合或和谐共处是习以为常的现象。韩国文化亦不例外。韩国人的意识结构和思维方式中这种特点也较明显。韩国的新兴宗教是以这种韩国人的意识结构和思维方式为基础,构筑了其教理体系的。

考察韩国新宗教的教理,可以发现其中有儒教、佛教、道教、巫俗、基督教等因素混在一起。他们的神观里带有儒教的伦理,佛教的各种宗教理念以及基督的创世主概念和人格神内容等。在修行方法上,也相互取长补短,有诵咒文、断食、禁食等道教性质修行方法,也有消灾祈福的巫俗性的仪式,可以说无奇不有。但他们并不是单纯地把它们混合在一起,而是试图汇集其特点来补充或构筑新的具有创意的教理和修行方法。因为对于新宗教教团来说,教

理主张和修行方法的创新是其生命力所在。而这种“创新”通常指的是“统合”。因此,创东学的崔济愚强调东学为“吾道非儒、非佛、也非仙,吾道是儒佛仙的合一”;姜一淳更坦率地说“昔日因局面小,事情少,因此,一个宗教也能拯救国家的混乱局面。而如今局面大,事情又复杂,因此,不把所有宗教和文化的精髓都融会,就很难把握和治理眼前的乱世”。

另外,韩国新宗教的统合思想进一步体现在要求宗教统一的主张。有不少教团的教说中强调只有所有宗教得以统一后,才能建设理想世界。从一些宗教教团的名称上可以看出这些宗教统合的思想倾向。如“世界一家公会”、“世界宗教联合法皇厅”、“韩国大道法皇厅地上天国建设本部”、“世界一主和平国”、“太极统一救国道场”等,这些教团都强调统合世界上存在的所有宗教。其中不可忽视的是,这种统一是以我为中心的统合。即使是一些规模小、不甚活跃的新宗教教团,也强调以本宗教为中心统一其他宗教。宇宙天主教甚至提出统合其他宗教的具体顺序,主张以天主教、基督教、其他宗教、无信仰者的顺序,进行宗教统一。韩国新宗教敢于提出以本宗团为中心统一所有宗教的原因在于,认为既成宗教和其他宗教已经极度腐败和堕落,到了不可救药的程度,而新生的宗教不仅有新的教理主张,而且有新的方法医治社会的病症。这一方面反映了韩国宗教界的现实,另一方面也可以从中看出新宗教的相互排斥和虚张声势。

那么,一个弱小的新宗教教团如何完成宗教统一的使命呢?这些新宗教一般认为宗教统一并非难事,只要救世主降临,所有统一都将顺利得以实现。例如甑山教认为“基督教徒们等待的是耶稣的降临,佛教信徒们等待的是弥勒现身,东学教徒们等待的是崔济愚的更生,但只要其中一个人降临此世时,皆应视其为己师,随

其教诲”。意思是只要救世主降临,宗教统一将自然得以实现。当然,他们不忘强调自己的创始人或教祖将首先降临人间,即真正的救世主。

韩国新宗教的统合思想,也表现于圣与俗、物质与精神、宗教与科学的关系上。他们普遍反对以区别的眼光看待精神界和物质界、宗教与科学等。主张把圣的世界和俗的世界统一起来,或强调自由出入圣俗或强调超越圣俗。例如新日修道院认为“合理地利用万物,会得到永远的王权”;圆佛教主张“开辟物质,开辟精神”。

另外,韩国新宗教的统合思想,也体现在政治和宗教的统合上。新宗教教团大多不赞成政教分离,向往政教合一的社会体制。他们认为救世主并非单纯的宗教意义上的救世主,它是无所不能的,具有强有力的政治权力。也就是说,作为救世主的新宗教的创始人或教祖需要现实的政治权力,因此,他们积极参与社会政治生活。1894年发生的东学革命;甌山教创始人姜一淳为掌握政治权力而发动的宗教运动;1921年普天教教主宣布国号,自称东方联盟的盟主,登上皇位的事件;1954年更正儒道向联合国发送的有关建立新的韩国政府的文件,都证明了新宗教对政治抱有浓厚的兴趣和野心。

第六节 末世思想

新宗教产生与社会上种种不合理现象有着密切的关系。新宗教不仅抨击社会的时弊,而且,还强烈要求改变现状。不论什么类型的新宗教,他们都有强烈追求现世利益的倾向。因此,新宗教中

甚至很少提及或根本不提来世的教团也并不少见,他们都极为关注社会现实,希望在现世解决所有的问题。新宗教的这种急躁心理主要表现于末世论。

首先,韩国新宗教的理论家们,把至今为止的时代称作先天时代,把即将到来的时代称作后天时代。他们把从先天时代转入后天时代的过渡期,叫作先后天交易期,即末世。他们认为先天时代经历了5万年,因此,必将会出现一个长达5万年的后天时代。这种历史观的来源较复杂,有的说来源于《周易》,在前面对此已作介绍,在此不再赘述。而它与传统佛教的末法思想应不无关系。按照佛教的说法,佛教在世间流传历经三个时期。即“正法”鼎盛时期、“像法”(延续)时期和“末法”时期。佛教认为“正法”五百年,“像法”一千年,“末法”一万年。佛教中的“末法”指远离佛教久远,佛法逐渐衰微,诸恶开始显现。

现代韩国新宗教教理中认为,社会上的各种矛盾和不合理现象是先天时代的特征。先天时代必然会出现穷人与富人、统治阶级与被统治阶级,因此必然会出现人与人、阶级与阶级、民族与民族、国与国之间的对立、矛盾和斗争。这些对立、矛盾和斗争会使个人、阶级、民族、国家之间产生“恨”的情结。而恨的情结又是引发社会矛盾的根源。当先天时代终结、末世来临时,先天时代的一切矛盾和不合理现象犹如洪水般袭来,将产生人与人之间、阶级之间、民族之间、国家之间的对立和冲突,累积多年的怨恨,一起迸发出来。在末世因为这些怨恨迸发,频繁地发生洪水、旱灾、地震等自然灾害,甚至引发许多无法医治的怪病。这一切的发生是后天到来的预兆,是不可避免,只有最后经历“大审判”才能迎来理想的后天世界。

经“大审判”末世结束,开启后天,所有怨恨将会烟消云散。在

后天时代,受到压迫的人将会受到尊重,人类的自由和社会的和平将根本上得到保障,物质生活也极为丰富,世界上会出现一个自由、平等、正义、福祉的地上天国。人类将会在地上天国里永生,再也不会承受末世之灾和“大审判”。进入地上天国的唯一途径,就是要信奉他们的宗教。大部分新宗教都会提出一些免受末世之灾和审判的密法和咒文。

这种末世思想在基督教系新宗教里也同样存在。他们认为人类社会直到现在,因由撒旦统治,所以世间充满罪恶。到一定时期会出现一个救世主颠覆这个社会,终结撒旦统治这个社会的历史,并对现有的制度和权威进行审判,消除一切恶的根源。救世主会在这个世界上建设一个充满上帝的爱、正义、和平的“上帝之国”。避免末世之灾进入上帝之国的唯一途径,与其他新宗教的主张一样,就是加入他们的宗教教团。

新宗教的各教团都从各自的视角描述他们所指向的后天的“地上天国”。如东学、天国福音传道会、东邦教等将其称之为“地上天国”;甑山教称之为“后天仙境”;佛教系新宗教弥勒佛教称之为“后天极乐世界”;儒教系新宗教更定儒道称之为“春日园仙境”等等。

新宗教所主张的末世的具体时间也各不相同。有的教团认为世界现在正接受审判;有的教团则认为现在就是末世;还有一些教团认为末世即将来临。

如上所述,新宗教中不是所有的教团皆提出末世论主张,但提出末世论主张是一个较普遍的现象。新宗教世界里,末世论的说法很多,但一般来讲,分为一般末世论和时限末世论。通常提出时限末世论的新宗教教团,因其否定现实的极端倾向,对社会构成潜在的威胁。也就是说,时限末世论的提出表明该教团与社会的紧

张关系已表面化,不可调和。时限末世论往往成为加害于社会的邪教团体的理论依据。所提出的具体时限离现实越近,其社会危害越直接、越大。有关邪教的社会危害及治理对策,将在第七章专题讨论,在此从略。

第四章

传统宗教派生的新宗教

近代以来,韩国社会出现过为众数多的新宗教,日前在韩国社会活跃的新宗教更是难以计数。因此对其进行系谱与类型分类,是一项艰巨的研究工作。在教理上,韩国新宗教有一种取各种既成宗教和民间信仰的部分构成要素重新整合的倾向。因此,不少新宗教的教义主张有很大的相似性。在系谱上,其来源有的较清楚,有的较模糊,有的则否定其宗源而标新立异,有的则盗用其他宗派之名伪装其宗教性质,因此,很难划归其类,辨其宗与源。韩国著名宗教学家尹以钦将韩国新宗教分为如下几个类型:(1)独立运动型,如天道教、大侬教等。(2)固有精神宣扬型,如圆佛教、甑山教,其中还包括传统祈福型新宗教。(3)派生型新宗教,即从传统宗教中分化出来的新宗教,诸如基督教、佛教中分化出来的诸多新宗教;(4)外来型,从日本、美国、印度等地传人的新宗教。^① 无论如何,对新宗教进行分类、确认其系谱将有助于我们较清楚地把握其来龙去脉,深化对新宗教的认识。

本研究的第四、五、六章将主要依据历次《韩国新宗教实态调

^① 韩国宗教社会研究所编《韩国宗教的省察与展望》,民族文化社,1989年,第24页。

查报告书》及其相关资料,集中考察韩国的主要新宗教教团产生的渊源、教祖的出身、信仰对象、教理思想、发展倾向,并进行系谱和类型的分类,从中把握韩国新宗教的基本特征。从大方面将其分为以下几类:一、从传统宗教派生出来的新宗教;二、传统民间信仰中滋生的新宗教;三、传入韩国的外来新宗教。在各部分再进一步进行系统分类和分析。

第一节 佛教系新宗教

1、佛教系新宗教概况

通常韩国学界将从传统佛教教团分化出来的新宗教教团分为如下四个类型:第一,是从传统教团分化出来的新教团。指原本属于曹溪宗、太古宗的一些人独立出来形成的教团。第二,是韩国社会自生佛教教团。即与传统佛教教团无任何关联,独自形成的教团,如圆佛教。第三,是特定教团的佛教化。即佛教以外的新宗教在形成过程中,在教理等构成要素中掺加佛教要素,进而将自己命名为佛教教团。第四,是外来系佛教教团的韩国化。尤其是指在韩国活跃的日本系佛教新教团。

一般来说,从韩国传统宗教系统分化出来的教团就应称之为新宗教教团,但韩国的佛教界的状况比较复杂,很难将这些分化出来的教团一概称之为新宗教教团。首先上述第一种类型中,大部分教团都以传统教团自居,开展活动。事实上,从教义、制度、仪式到服饰,传统宗教和新兴教团都是很难区分。而且有些新教团与

原宗团之间的关系尚未理清,关系暧昧,甚至没有注册独立法人,更是难以确定其归属。

当然,难辨的根本原因,是因为很多新生教团成立的过程中没有依照教相判释进行明确的立教宣言。新教团的形成没有从确立教义思想和教化理念着手,而很多是由教团内部教权纷争导致的。还有一些因政府的宗教政策和管理措施的变化所致。有些教团所标榜的名称与实际不相符的情形与上述原因直接相关。

事实上,韩国宗教市场上存在相当数量的佛教系新宗教教团。这一点从1962年“佛教财产管理法”立法过程中,也可以看出大部分佛教教团为新兴佛教教团。这一法律出台后遭到了大部分佛教教团的反对。因为这一法律中包含这样一款内容:“寺院要有50年以上历史,并且在两个以上市或道拥有寺院才能正式注册法人。”如果采用这一款项,不只是一直没能注册的教团,即使是已经注册的一些教团中,也有不少教团无法重新注册。这些事实表明,大部分佛教教团其历史尚不足50年,也就是说,没有在两个以上市或道拥有寺院,是最近创立的教团。以这一事件为契机,佛教界成立了韩国佛教宗团协议会。该协议会中包括曹溪宗、太古宗、华严宗、真觉宗、真言宗、佛人宗、一乘宗、大法华宗、元晓宗、弥勒宗、龙华宗、法相宗、天台宗、普门宗、净土宗、天华佛教等18个教团。其中除曹溪宗与太古宗为传统教团外,其余皆为新生教团。1988年,政府废止了《佛教财产管理法》,颁布了《传统寺刹保护法》,注册法人条件得以宽限。由此引发了新一轮“创宗热”,出现了大量新教团,在前18个教团基础上扩大到66个教团。但这一时期形成的教团大多创宗理念不很明确,不少教团由于条件不具备,时至今日尚无法正式注册法人。

韩国学界对于这些新生的佛教系独立教团作过一些较系统的

考察。如民族佛教研究所^①将大韩佛教曹溪宗、韩国佛教太古宗、大韩佛教总和宗进行独立研究外,将大韩佛教真觉宗和大韩佛教真言宗划分为密教系派生教团;大韩佛教佛人宗、大韩佛教一乘宗、大韩佛教法华宗、韩国佛教法华宗划归为法华系派生教团;大韩佛教元晓宗、大韩佛教华严宗划归为华严系派生教团;大韩佛教弥勒宗、大韩佛教龙华宗、大韩佛教法相宗划入弥勒系派生教团;大韩佛教天台宗、大韩佛教普门宗、天华佛教划定为其他教团。

李璟雨^②将佛教系宗团大致分为华严系、法华系、弥勒系,将大韩佛教元晓宗、大韩佛教华严宗、大韩佛教总和宗放到华严系列派生宗团;将韩国佛教法华宗、大韩佛教法华宗、大韩佛教佛人宗、大韩佛教一乘宗放到法华系列派生宗团;将大韩佛教龙华宗、大韩佛教弥勒总、大韩佛教法相宗置于弥勒系列派生宗团。

而韩国宗教研究会^③将宗团大分为法华系、弥勒系、华严系、密教系、甑山系、比丘尼系、净土系及其他系。认为法华系包括天台宗、韩国佛教法华宗、法华宗、佛人宗、一乘宗、观音宗、灵山法华宗、韩国大乘佛教如来宗;弥勒系包括教化宗、韩国佛教弥勒禅宗;甑山系包括大韩佛教龙华宗、大韩佛教弥勒宗、大韩佛教法相宗。并将元晓宗、韩国佛教华严宗、总和宗归入华严系中;将真觉宗、真言宗、总指宗、真言佛教归入密教系中;将大韩佛教普门宗归入比丘尼系;净土宗、本原宗归入净土系;并将三论宗、禅教宗、阿弥陀宗、涅槃宗、圆融宗、维摩宗、一鹏禅教宗、曹洞宗、弘济宗、天华佛教、一世界人类成道宗等归入其他宗团。

① 民族佛教研究所编《韩国佛教宗团组织事态调查报告书》，1986年。将大韩佛教曹溪宗、韩国佛教太古宗、大韩佛教总和宗视为传统宗团。

② 李璟雨著《韩国佛教的现象》，佛教思想，1986年。

③ 韩国宗教研究会编《韩国新宗教调查研究报告书》，1996年。

还有李康五^① 试图将“韩国新兴佛教团体”图式化:第一,在国内已形成的宗教教团中,显教包括大韩佛教太古宗、大韩佛教普门宗、大韩佛教禅宗等 8 个团体;密教系包括大韩佛教真觉宗、大韩佛教真言宗、大韩佛教总和宗、天华佛教等 4 个团体;华严系中包括大韩佛教元晓宗、大韩佛教华严宗、大韩佛教总和宗、大韩佛教贤首宗等 4 个团体;净土系包括大韩佛教净土宗、大韩佛教弥陀宗、亚洲净土佛教等 3 个团体;法华系包括大韩佛教天台宗、大韩佛教佛入宗、灵山法华宗、大韩佛教观音宗、大韩佛教圆融宗等 6 个团体;不确定系中包括韩国大乘佛教如来宗、韩国佛教法轮宗、大韩通佛教愚岩精舍、海东观音宗等 10 个团体。第二,自称佛教系新宗教教团中,将天佛教等 3 个团体归入东学系;五方佛教等 5 个团体归入南学系;将大韩佛教龙华宗、大韩佛教法相宗、大韩佛教弥勒宗等 11 个团体归入甑山系中。另外檀君系有 11 个团体,觉世道系中有 2 个团体,奉南教系中有 5 个团体,巫俗崇神系中还有 8 个团体借佛教之名活动。第三,将一些个别的系统不明的新宗教教团划分为圆佛教等 8 个团体。第四,以外国教团为基础的教团中,日本系的法华系包括大韩佛教法华宗、韩国佛教法华宗、大韩佛教一乘宗等 5 个团体;净土真宗系包括 3 个团体;日莲系包括法门不入宗、韩国一渊正宗佛教会、佼成会等 12 个团体;巫俗系包括 2 个团体;中国系的禅宗系中有临济宗等 1 个团体;一贯道系中有 2 个团体。

上述划分中,有的没有包括最近形成的一些教团,有的没有划分为佛教系,根据考察和研究视角的不同存在一些差异。另外,教界与学界的看法也不尽一致。

^① 参考李康五著《韩国新兴宗教总览》,韩国新兴宗教研究所,1992年,第588页。

从以上介绍中可以大体上了解佛教系新教团的来龙去脉。下面让我们进一步考察一下佛教系新宗教的一些基本特点。

从既成佛教教团派生出来,或是与此有渊源的佛教教团中,日本殖民统治时期产生的有灵觉教、圆融教、大觉教、佛教极乐会、甘露法会等。这些教团或与传统教团的矛盾激化、或与殖民宗教政策相抗衡而产生。佛教系很多新教团却产生于上世纪60年代。即1962年政府颁布佛教财产管理法前后。一方面,一直存留于曹溪宗中的一些寺刹,由于信行上的问题或寺院财产的利害关系而开始闹纠纷,由此创立的教团有大韩佛教太古宗、大韩佛教总和宗、大韩佛教普门宗和大韩佛教普清宗等。另一方面,佛教财产管理法的颁布引发了其他教权问题。这一过程中产生的教团有大韩佛教元晓宗、大韩佛教华严宗和大韩佛教净土宗等。当然,它们都是以复兴佛教传统为名创立了新教团。

不属于传统佛教的其他系统的新佛教教团,尽管与佛教无任何渊源,然而却以佛教的名义进行活动。这种类型的教团从日本殖民统治时期开始陆续产生。1938年朝鲜总督府颁布“类似宗教解散令”后,一些新宗教借佛教之名来躲避宗教镇压。因此,当时有不少东学系和甑山系的新宗教伪装成佛教教团,躲过宗教镇压。解放后,一些新宗教团体借佛教之名开展活动,其意在借佛教权威扩大教势。现在已成为佛教教团的大韩佛教龙华宗、大韩佛教弥勒宗、大韩佛教法相宗等教团,据研究,法相宗和弥勒宗源头和信行更接近于甑山教,而龙华佛寺、京龙庵被认为是不属于任何系统的新兴宗教团体。

此外,韩国佛教系新宗教中,有一些独自创立的新的佛教教团。圆佛教、大韩佛教教徒会、法施会、大觉会、居士林、佛教研究会等属于这一类型。这些教团先组成为信徒团体,后来因为教徒

数增加,因此逐渐转为新的佛教教团。另外,20世纪70年代以后出现的生活佛教、通佛教、万海学会、三会院、莲庵圣也是以独特的佛教理念创立的教团。

近代以来从国外传入的佛教主要指日本佛教。日本佛教在殖民统治的庇护下,在韩国社会逐渐扎根,创立了一些新的教团。起初这些教团带有浓厚的日本民族主义色彩。但随着殖民统治的崩溃,它们将信仰对象的本尊中,拿掉日本的“天照大神”,代之以檀君,以求得在韩国社会的生存。韩国佛教法华宗、大韩佛教法华宗、一乘宗、大韩佛教佛人宗、本门法华宗、灵山法华宗就属于这一类型。

历史上,韩国的传统佛教的最大特征是会通倾向,扬弃宗派主义。但新近出现的佛教系新宗教则强调个人祈福,追求现实利益,带有浓厚的宗派主义的倾向。并且,它们不只是与佛教,还和其他固有的民间信仰混融在一起,在信行实践上也极为多样化。

佛教界新宗教的共同的信仰特点是弥勒佛出世信仰和龙华世界建设信仰。这一信仰原本出自于佛国净土论,指的是佛教的他力信仰和净土佛国。佛教界新兴宗教认为弥勒佛将出现于这一世上,建立理想世界。这一思想在韩国历史上也一度盛行,如今佛教系不少新宗教教团强调,现在就是弥勒佛将临世上,建设地上仙境的时期。他们认为一个人活着参与地上极乐建设,比死后往生极乐净土更为重要,并强调消灾、享福的途径和方法就是信奉并皈依自己的教团。

为使读者进一步了解,韩国佛教系新宗教的基本特点,下面以圆佛教为例进一步加以说明。

2、圆佛教

圆佛教是由朴重彬(1891—1943)于1916年创立的韩国代表性新宗教。朴重彬,字少太山,出生于全罗南道灵光郡的一个普通农民家庭。因家境贫困直到成年未受到任何正规教育。但对宇宙万物和人间诸事抱有很多疑问。为揭开这些疑问,寻访很多所谓道士和山神,但都未得到满意的答复。据说,从20岁开始,经修炼能够入定。26岁那一年即1916年4月28日清晨,他忽然精神振奋,心头疑惑似冰雪消融,豁然开朗,体验到一种“清风月上时,万象自然明”的大悟境界。

少太山大觉后,为了解过去诸圣贤的教诲遍览诸经典。当读到《金刚经》时,认为佛法与自己所悟得的真理极相近,称释迦牟尼为圣中圣,便决意以佛法为主体创教。他在一边宣教的同时,一边率领弟子和信徒建立信托组合,筹集资金。利用筹得的资金,集中闲散劳力,从事围海造田事业。

从1920年开始,少太山相继撰写了一系列著作,构筑基本教理体系。1924年,圆佛教于益山郡北一面设立本山,正式组建教团。但在日本殖民统治者的压迫下,教团以“佛教研究会”名义开展活动。之后,少太山继续带领弟子垦荒造田,养蚕养猪,开办农场、果园和制药厂,独立经营教团。在这一过程中,遭到日本殖民当局各种迫害,但少太山没有屈服于压力,继续为教团的发展倾注心血。少太山于1943年6月1日圆寂。

少太山圆寂后,“佛教研究会”于当年7月推举鼎山为第一代宗法师。他继续开创新局面,维持法脉。1945年迎来解放,两年后,鼎山宗师继承教祖遗志,改“佛教研究会”为“圆佛教”。由此圆佛教开始广传于世,成为韩国宗教市场上的一股新生力量。

1958年,教团设立教典编纂机构编述圆佛教的教典。包括修订《正典》、《大宗经》、《佛祖要经》、《礼典》、《圣歌》等。鼎山依据少太山的一圆思想,提出了三同(同源道理、同气相连、同拓事业)伦理,将圆佛教进一步向大众化、生活化方向推进了一步。1962年1月鼎山宗师圆寂。同年2月,大山金大举继任第二代宗法师。

大山宗法师继承法业后,正式发行了圆佛教基本经典——《圆佛教教典》。1963年,他举行开教50周年纪念会,积极传教,扩大影响。他进一步强调教团的社会化和国际化,提出“一个真理,一个世界,人类为一家,一同在这人间,开拓一圆世界”的世界一圆化思想。1965年,圆佛教与其他诸宗教一道,成立了“韩国宗教协会”。同时,在美国、日本等国家建寺院,开始向世界各地传教,并积极开展援助非洲难民等社会救济活动。

圆佛教积极从事教育事业,建有圆光大学、圆光保健专科学校、圆光高级中学等教育机关。为了培养和训练教职人员,圆佛教还建有圆光大学教学学院和研究生院的圆佛教学系、灵山禅院、东山训练院等。

圆佛教是一种大众化的革新佛教团体。因此,它打破传统佛教以出家为本的制度,直接面向世间广大生灵。该教团的教职人员和信徒都不脱离他们的本来生活和工作。倡导“佛法是生活,生活是佛法”的口号。以一圆真理的理念为基础,广泛开展各项有益于社会和众生的活动,积极宣扬佛教教理的时代化、大众化、生活化。

圆佛教开展了保护无自力者的事业,慈善机关遍布韩国大部分地区。其事业不限于一般救济,而以圆佛教精神指导社会的参与、改革、正义、福祉等活动,并建有相关的社会福利法人财团,建有收容流浪者、残疾人的慈善院和治疗精神病患者的三精院,设有

中央休养院、全州养老院、圆光老人疗养院、韩国保育院等 16 个机构。同时,开展了医疗卫生事业,设有圆光大学附属医院、中医院等医院 5 所。

为了体现和保障自给自足的教团运营精神,圆佛教建有四个农场及圆光制药株式会社、圆光商社、圆光中央信用协同组合、储蓄所和新村金库等,积极开展农业、制药、商业、金融等各项事业。

在文化方面,圆佛教在中央文化院下设有圆佛教新闻出版机构,出版发行《圆佛教新闻》、《圆光》、《圆佛教教报》等出版物。各教区合唱团、圆音管弦乐团等定期举行演唱演奏会,通过圆佛教的音乐、美术、舞蹈等协会继承传统文化,发展一圆文化事业。

圆佛教的组织可分教化和教政两大系统。教化系统源于最初的十人教团。教化系统主要用于增进信徒的信仰和促进修行实践,履行布教职能,引导信徒参加教团活动。圆佛教的教政系统以教会的最高领导者宗法师为中心,由决策、教政、监察等机构组成。首位团会为最高决议机关,决定教团的重要事项。中央教议会作为教徒的代议机构,代表教团民意。教政院为最高行政机关,通过一所、二室、八部执行教团的一切行政事务,同时设有有效管理教团的教区,下辖教堂和宣教所。监察院为最高监察机关,对教团行政进行定期和随时的监督。同时,圆佛教建有圆佛教思想研究院、海外布教研究所、宗教问题研究所、教化研究所等研究机构,开展圆佛教思想和教化的学术研究。圆佛教现有教堂 461 所、教职人员 9815 人、派往海外宣教师 307 人,信徒近 100 万人。

为使中国读者较全面地了解韩国新宗教教理构成基本特点,加深对新宗教教理主张的认识,下面特译介教理主张较完备的圆佛教《正典》。本文由本书作者翻译,并加注。

附：《圆佛教教典》之《正典》部分

第一 总序编

第一章 开教动机

目前,随着科学文明的发展,使得使用物质的人们之精神日渐衰弱,而供人们所使用的物质之势力却日益增强。这种势力逐渐征服了人类衰弱的精神,使之受物质支配。其结果是人类沦为物质的奴隶,生活在无边苦海之中。

因此,人类应通过宗教的信仰和基于现实的道德训练,增强精神力量以征服物质势力,引导生活在无边苦海中的一切生灵进入广大无量的乐园。此为开教动机。

第二章 教法总说

佛教乃无上大道,其真理与方法浩瀚无边。诸善知识由此分为各宗各派,广开布教门,教化众生。世界诸宗教之根本原理原本为一,但长期以来,各立教门,使制度与方法有所区别。因此,教派之间常无法融通。此非诸佛诸圣之本意,而是对所有宗教和宗派根本原理之无知所致。

其中,以往的佛教制度是以出家僧侣为本构成的,因而与世间生活的一般人无法沟通。无论任何人只要虔诚地皈依佛门,便立刻摒弃世间的义务与责任乃至职业。这样,佛法再好,佛恩却难以

泽及广大世间的众多生灵,又岂能言佛法为圆满大道。

我们以宇宙万物之根本和诸佛诸圣之心印的法身佛一圆相作为信仰对象与修行典范,以天地、父母、同胞、法律四恩和修养、研究、取舍三学为信仰与修行的纲领,诸宗教的教旨亦在于融会并活用此法,成为广大圆满的宗教的信徒。

第二 教义编

第一章 一圆相

第一节 一圆相真理

一圆是宇宙万有之本源,诸佛诸圣之心印,一切众生之本性。它是没有大小有无分别之处,没有生灭来去变化之处,亦是断灭善恶业报之处,言语名相顿空之处;而是随空寂灵知之光明而显出大小有无之分别和善恶业报之差别,言语名相宛然,十方三界如掌中明珠尽显无余。真空妙有之造化,通过宇宙万有隐现自在无始旷劫之中。此为一圆相之真理。

第二节 一圆相信仰

我们确信,一圆相为宇宙万有之本原,为诸佛诸圣之心印,为一切众生之本性,为没有大小有无分别之处,为没有生灭来去变化之处,为断灭善恶业报之处,为言语名相顿空之处。在此虚空法界之中,随着空寂灵知之光明,有了大小有无之分别,善恶业报之差别由此显出,言语名相由此得到分明,十方三界展现如掌中明珠。真空妙有之造化,通过宇宙万有隐现自在无始旷劫之中。确信

这一切,就是一圆相之信仰。

第三节 一圆相修行

信仰一圆相真理,并以此为修行典范,既是为了明了如同一圆相的圆满具足、至公无私的各自的心,又是为了运用如同一圆相的圆满具足、至公无私的各自的心。此为 一圆相之修行。

第四节 一圆相誓愿文

一圆是言语道断之人定处,超越有无之生死门,是天地、父母、同胞、法律之本源。作为诸佛、祖师、凡夫、众生之品性,能以成有常,能以成无常。有常即常住不灭,如如自然,展现无量世界。无常即随着宇宙之成住坏空、万物之生老病死、四生之身心作用,化为六途。或进或退,或恩生于害,或害生于恩,展现这般无量世界。我等愚昧众生誓愿:以法身佛一圆典范,圆满修持身心,圆满认清事理。为了圆满运用身心至诚修行,宁愿进而蒙恩,不愿退而受害,直至获一圆之威力,合一圆之体性。

第五节 一圆相法语

若悟得此圆相真理,则知十方三界皆为吾家所有;宇宙万物之名称虽异,实则不二;诸佛祖师与凡夫众生之品性不二;生老病死之理与春夏秋冬一致;因果报应之理与阴阳相胜一致;终知此圆相圆满具足、至公无私之理。

此圆相用于眼,圆满具足、至公无私。

此圆相用于耳,圆满具足、至公无私。

此圆相用于鼻,圆满具足、至公无私。

此圆相用于口,圆满具足、至公无私。

此圆相用于身,圆满具足、至公无私。

此圆相用于心,圆满具足、至公无私。

第六节 偈颂

有无无有

回环至极

有无俱空

俱空具足

第二章 四 恩

第一节 天地恩

一、被恩^①天地纲领

若欲知蒙天地之恩重如山,须先知无天地乃无生灵。痴呆、愚者皆能印证此道理。若无天地就无法生存,故除天地外谁还会有如此大的恩惠。

大凡天地有道与德。宇宙之大机自动运行,此谓天地之道;随其道运行出现的结果,此谓天地之德。天地之道光明至极,诚挚至极,公正至极。顺乎自然,广大无量,永恒不灭,无有吉凶,无念于应用。因此,万物在此大道运行所显现的大德之中维系生命,并能保存其形壳。

二、被恩天地条目

^① 被恩:蒙恩之意。在圆佛教中特指受于天地、父母、同胞、法律之恩惠的四恩。

- 1、因天有空气,我们通过呼吸得以生存。
- 2、因有地之基础,我们的身体得以支撑而生存。
- 3、因有日月之光辉,我们得以分辨世间万物。
- 4、因有风云雨露之润泽,万物得以滋养,我们因其产物而得生。
- 5、因天地无生灭,万物随其道而生生不息。

三、报恩天地纲领

人类若欲报天地之恩,应首先禀承天地之道而行之。

四、报恩天地条目

- 1、承天地至明之道,研究万千事理,融通无碍。
- 2、承天地至诚之道,作用于万事,通达无碍,始终如一,终达目的。
- 3、承天地至公之道,作用于万事,不为远近。亲疏和喜怒哀乐所惑,惟取中道。
- 4、承天地顺乎自然之道,作用十万事,分辨并取舍合理不合理。
- 5、承天地广大无量之道,消除偏执心。
- 6、承天地永恒不灭之道,获得对万物变化和人生生老病死的解脱。
- 7、承大地无吉凶之道,吉中见凶,凶中见吉,不为吉凶所惑。
- 8、承天地应用无念之道,于动静间养成无念之道,用精神、肉体、物质施恩后,消除其念与相。即使被恩者背信弃义,亦不反目结仇。

五、背恩天地

不知天地蒙恩、报恩、背恩的道理,或即使知而无报恩之行,谓之背恩天地。

六、报恩天地的结果

若我们逐一实施报恩条目。则天地与我不二,我即天地,天地即我。能做到如此,天虽空寂,地虽沉默,不直接降福乐于人,然可得如自然天地之威力、天地之寿命及日月之光明,并将得到人天大众与世界的天地般的优待。

七、背恩天地的结果

若我们一旦背恩天地,必将受天地惩罚。简言其原由:即若不承天道,则不晓事理,不热衷于诸事;处事多有过或不及、或不合理、或藏有偏执心;不知万物万象之变化和人之生老病死及吉凶祸福;施德而执著于相,于内骄傲。于外吹嘘,则难免于罪害。天地虽空寂,然应知偶然之苦、自作之苦皆为大地背恩之罪果。

第二节 父母恩

一、被恩父母纲领

若欲知蒙父母之恩,须先知无父母是否能有此生身,假使无父母而降生于世,又如何养育此无自力之身体:此乃众所皆知的道理。无父母无此生命,更无人养育此身体,故除父母外谁还会有如此大的恩惠。

大凡人之生死乃自然之公道,天地之造化,但无自力时,所受生养之大恩和教育人道之大义,正是蒙父母之恩。

二、被恩父母条目

- 1、因有父母,得此作为万事万理之根本的身体。
- 2、父母将万般挚爱倾注于此身,不辞辛劳,养育呵护,直至获得自力。
- 3、父母教导做人的义务与权力,并引导进入人类社会。

三、报恩父母纲领

知晓无自力时蒙父母之恩的道理,应尽力保护无自力的人。

四、报恩父母条目

1、严格履行三学、八条之修行要道与四恩、四要之人生要道。

2、当父母无自力时,尽力使父母心志安乐,并赡养至终老。

3、父母在世或涅槃后,尽力赡养无自力的他人的父母,犹如对待自己的父母一样。

4、父母涅槃后,供奉其生平资料与影像,以志纪念。

五、背恩父母

不知父母蒙恩、报恩、背恩的道理,或即使知之而无报恩之行,谓之背恩父母。

六、报恩父母的结果

若报恩父母,即使报我自己父母之恩,社会自然必将以我为贵。大凡人子孙均效法其父母的善恶之行,因此自己的子孙亦将效法我的报恩之道,行孝于我。若爱护无自力之人,于生生世世来往之中,当我无自力之时,终将经常得到众人之助。

七、背恩父母的结果

若一旦背恩于父母,即使只背恩我自己的父母,社会自然必将憎恶并排斥我。子子孙孙亦会效法此恶行,加祸于我。于生生世世来往之中,当我无自力之时,终将经常被众人嫌弃。

第三节 同胞恩

一、被恩同胞纲领

若欲知蒙恩于同胞,须先知无人、无禽兽、无草木之荒野中,能否独自生存。此乃众所皆知的道理。一旦无同胞之助、无同胞之照顾、无同胞之供给,无法独自维持生活,故除同胞外谁还会有如

此大的恩惠。

大凡世间有士农工商四种生活领域,人们活动在此领域和职业之中。以各自所得换取众多物质时,惟自利利他,方互助互惠。

二、被恩同胞条目

- 1、士经过学习与研究,以各种学术和政事指导教育人类。
- 2、农耕耘收获,为人类提供衣食资源。
- 3、工制造各种产品,为人类提供住处和日用品。
- 4、商通过交换众多物质,为人类生活提供便利。
- 5、连禽兽草木也为人类提供帮助。

三、报恩同胞纲领

以自利利他,蒙恩于同胞,若欲报此恩,则应在士农工商互相交流无数学问和诸多物质之时,秉承其道,始终自利利他。

四、报恩同胞条目

- 1、士以学术教化众人和处理诸政事时,应公正对待,自利利他。
- 2、农提供衣食资源时,应公正对待,自利利他。
- 3、工提供住处和日用品时,应公正对待,自利利他。
- 4、商交换物质时,应公正对待,自利利他。
- 5、连草木禽兽也不应无缘无故损伤、杀生。

五、背恩同胞

不知同胞蒙恩、报恩、背恩的道理,或即使知而无报恩之行,谓之背恩同胞。

六、报恩同胞的结果

若报恩于同胞,则受自利利他之感化的诸同胞互敬互爱。自己也会受到拥护与优待,人与人之间互敬互爱,家庭之间和睦相处,社会之间互相沟通,国家之间和平共处,会出现超越想像的理

想世界。

然人类若有不行报恩者,或因背恩者之恶行,将使所有同胞坠人苦海。救世圣者们则用慈悲方便,或以道德、或以政治、或以武力济度背恩众生。

七、背恩同胞的结果

若背恩同胞,则同胞之间互相憎恨、厌恶、仇视,人与人勾心斗角,家庭之间存有嫌隙,社会之间反目为仇,国家之间失去和平,世界将陷入战争。

第四节 法律恩

一、被恩法律纲领

若欲知所蒙法律之恩,试想于个人无修身之术,于家庭无齐家之方,于社会无秩序之则,于国家无治国之法,于世界无统治之道,还能维持安宁的秩序而生活吗?此乃众所皆知的道理。故除法律外谁还会有如此大的恩惠。

大凡人道正义之公正规则,谓之法律。此法律施恩于个人,个人可得到帮助;施恩于家庭,家庭可得到帮助;施恩于社会,社会可得到帮助;施恩于国家,国家可得到帮助;施恩于世界,世界可得到帮助。

二、被恩法律条目

- 1、因时因势,圣者出现,以宗教与道德,引导人类实践正道。
- 2、设立士农工商机关,全力进行指导和劝勉,保障人类的生活,提高认识。
- 3、分辨是非利害,惩戒不义,确立正义,维持秩序,使我们过安宁的生活。

三、报恩法律纲领

若在法律所禁止的条件下蒙其恩,则须顺应其道;在法律劝勉条件下蒙其恩,亦须顺应其道。

四、报恩法律条目

- 1、对个人习修身之法而行之。
- 2、对家庭习齐家之法而行之。
- 3、对社会习治社会之法而行之。
- 4、对国家习治国之法而行之。
- 5、对世界习治天下之法而行之。

五、背恩法律

不知法律蒙恩、报恩、背恩的道理,或即使知之而无报恩之行,谓之背恩法律。

六、报恩法律的结果

若报恩于法律,则得到法律保护,逐渐摆脱束缚而获得自由,提升各自人格,世间秩序井然,士农工商更为昌盛,实现安乐世界。由此亦可报立法、治法之恩。

七、背恩法律的结果

若我们一旦背恩法律,则自身为法律不容,人身受法律束缚而不得自由,各自人格坠落,秩序混乱,社会将沦为骚乱不堪的修罗场。^①

^① 修罗场:战场之意。相传阿修罗有美女而无好食,诸天有好食而无美女,互相憎嫉,经常战斗,故后世称战场为修罗场。

第三章 四要

第一节 自立养成

一、自力^①养成纲领

除无自力的孩童、老人与病人膏肓者外，人类皆应提高自力修行，履行人之义务与责任，尽力帮助和保护无自力者。

二、以往的他力生活条目

1、若在父母、兄弟、夫妇、子女、亲戚中，有生活优于己者，依赖之而游手好闲；若遭所依赖者拒绝，则图谋同住。或因还债，致使整个家族困苦不堪。

2、女子少依父母，婚后依丈夫，老时依子女。或因权利不等，未能受到与男子同等的教育。或无社交权利，无财产继承权，身心之一动一静，不得由己。

三、自力者劝勉他力者条目

1、有自力者提出不当要求，不予理会。

2、父母分配财产于子女时，除无管理能力者，无论长子、次子、女儿应给予同等对待。

3、婚后皆应靠自力维持物质生活，不只要相敬相爱，更应尽各自的义务与责任。

^① 经长时期精神休养所养成之力，如铁石般坚固，不为万千境界所惑。亦指经长时期修养所养成的不受他人干预或保护而能独自判断并处理己事之能力。

4、依法处事,不同情况分别对待。不应像过去一样男女有别,应随情况予以照顾。

四、自力养成条目

1、不论男女,除老幼病患者外,不应再像过去那样过依赖他人的生活。

2、女人应和男子一样,受到足以从事社会活动的教育。

3、男女皆勤于自己的职业,获得生活的自由。同时,对家庭和国家尽同等的义务和责任。

4、次子也应以过去长子之礼对待父母的生前死后。

第二节 智者本位

一、智者本位纲领

智者教愚者,愚者学于智者,此为天则。不论境遇如何,求学不应受不合理等级制度的束缚,只求求学者达其目的。

二、以往不合理等级制度条目

1、班常^①之差别。

2、嫡庶之差别。

3、老少之差别。

4、男女之差别。

5、种族之差别。

三、智者本位条目

1、率性之道与人之德忧于我者,引以为师。

2、凡在政务上优于我者,引以为师。

^① 班指东班和西班,统称两班,是韩国朝鲜王朝中期以后,对官僚阶级与知识阶层的称谓。常指庶民阶层。

- 3、生活的知识优于我者,引以为师。
- 4、学问与技术优于我者,引以为师。
- 5、其他所有常识优于我者,引以为师。

上述条目所列者,不是根本上区别对待人,惟求其所能时,引以为师。

第三节 他人子女教育

一、他人子女教育纲领

若教育设施不足,或其精神为自他界限所制约时,人类文明将停滞不前。因此,应扩大教育机构,超越自他界限,普遍教育后进,促进文明,使所有同胞都过上乐园生活。

二、过去教育不足条目

- 1、政府和社会对教育缺乏应有的诚意和劝勉。
- 2、在过去的教育制度下,女子和身份卑贱者无受教育机会。
- 3、在受过教育者中,将其知识广泛传播于世者甚少。
- 4、由于言论和通讯设备条件所限,交流有关教育意见的机会很少。
- 5、由于教育精神未能超越自他界限,有产者若无子女,但求子女,不问教育。而无产者则受物质能力所限,即使有让孩子接受教育的愿望,也无法实现。

二、他人子女教育条目

1、在教育不足条目内容逐渐消失的今天,无论有无子女,应让所有孩子像自己的孩子一样接受教育,并向所有教育机关提供援助。只要条件允许,无论多少人,都应当作自己的孩子,给予同等教育。

2、国家和社会扩大教育机关,广设学校,积极实施教育。

3、教团、社会、国家、世界都应对积极实施他人子女教育条目者,论功行赏,给予优待。

第四节 公道者崇拜

一、崇拜公道者纲领

若世界大力提倡崇拜公道者,则为世界献身的公道者将层出不穷。若国家大力提倡崇拜公道者,则为国家献身的公道者将层出不穷。若社会、宗教界大力提倡崇拜公道者,则为社会、宗教献身的公道者将层出不穷。因此,对为世界、国家、社会、教团等各方面作出贡献的人,按其功绩当如孩子对父母一般崇拜。我们每个人也应继其公道精神,并为实现公道而努力。

二、过去公道事业不足条目

- 1、作为生活之领域、公益之基础的士农工商的专门教育不足。
- 2、士农工商机关设施不足。
- 3、宗教教理与制度的大众化不足。
- 4、政府和社会对公道者表彰不足。
- 5、所有教育机关未能获自力,不能摆脱他力。
- 6、损人利己之心与远近亲疏之心猖獗。
- 7、见闻与常识不足。
- 8、对于献身家庭得到的家人崇拜与献身公道而得到的公众崇拜,能分别此不同者不很多。

三、崇拜公道者条目

- 1、在公道事业不足条目逐渐消失的今天,须区分家庭事业与公道事业,在同等条件下,应超越自他界限,献身公道事业。
- 2、对为大众而献身公道的人,按其劳绩,年老后奉养其晚年,涅槃后应作为丧主负担其丧葬,并供奉影像和生平资料以志纪念。

第四章 三学

第一节 精神修养

一、精神修养要旨

所谓精神,乃心之明且静的无分别与无执著之境界。所谓修养,乃内去除分别性与执着心,外不为散乱之境界所惑,养成明且静的精神。

二、精神修养的目的

有情物即使不学,亦有与生俱来之知觉能力和意欲之心。作为万物之灵的人类,凭其所见所闻及学习,所知超过其它动物数倍。若仅取所知与所为之欲,毫不顾及礼义廉耻与公正法则,意欲动用其权力、职能及武力填充私欲,其结果是家破人亡。由于烦恼妄想与分心焦虑引发自暴自弃之厌世症,或神经衰弱,或精神异常,或走投无路自尽身亡。所以,为了消除无限的欲望,获得纯正的精神,养成自主之力,应当努力修养。

三、精神修养的结果

若我们持续不断地进行精神修养,则精神坚如磐石,当应对万千境界时,心生自主之力,终获修养力。

第二节 事理研究

一、事理研究要旨

所谓事是指世间之是非利害,所谓理是指天地造化之大小有无。所谓大是指宇宙万物之本体,所谓小是指有分别的形形色色

之万相。所谓有无是指天地之春夏秋冬四时循环、风云雨露霜雪、万物生老病死和兴亡盛衰变化,所谓研究是指深入探究事理。

二、事理研究的目的

世间由大小有无之理构成,而运转于是非利害之中。世界广大,理的种类繁多。人口众多,事的种类亦是无限,我们所偶遇之苦乐或自作自受之苦乐,皆为我们自身六根之所为。因此。若我们不晓事之是非利害而自行自止,则刹那间动于六根,皆转化为罪苦,坠入无尽苦海。若不知理之大小有无而生活,则难明偶遇轮回苦乐之原因。并且,浅谋近虑,心胸狭隘,终不知生老病死与因果报应之理,不能分辨事之真伪,常坠入虚妄与侥幸之中,最终落得家破人亡。因此,我们须预先研究大地造化难测之理和人类纷杂多端之事,应用于实际生活中,加以分析研究,方可明辨事理,判断准确。

三、事理研究的结果

若我们持续不断地研究事理,则将对分析判断万千事理产生无碍智慧,终获研究力。

第三节 作业取舍

一、作业取舍要旨

作业是指用眼耳鼻舌身意六根作用于诸事。取舍是指取正义而舍不义。

二、作业取舍的目的

修养精神获修养力,研究事理获研究力,若不能付诸实践,则修养与研究犹如干枝,叶与花俱全而无果实,将化作泡影,难收实效。

大凡人人皆知善之好处而不能行善,知恶之坏处而不能断其

源,舍安稳的乐园而入险恶的苦海。原因何在呢?盖因遇事不知其是非,或无所实行,或即使明了是非,而不除炽烈之欲望,或拘于顽固之积习,无弃恶从善之行。因此,我们人类应培养坚取正义,固辞不义之精神,才可避苦海,迎乐园。

三、作业取舍的结果

若我们持续不断地进行作业取舍修炼,则在应对诸事时,必得坚取正义,固辞不义之实践能力,终获取舍力。

第五章 八条

第一节 进行四条

一、信

信是相信之意。欲成万事时,坚定其心的原动力。

二、忿^①

忿是勇猛进取之心。欲成万事时,劝勉、促进的原动力。

三、疑

疑是发现对事与理之无知,并究其所以然。欲成万事时,探知未知的原动力。

四、诚

诚指无间断之心。欲成万事时,达成其目的的原动力。

^① 忿:以正当之事、誓愿和信心为基础的精进心谓之正忿,因一时感情冲动,而去作不正当之事谓之客忿。圆佛教主张培养正忿而去除客忿。

第二节 舍捐^① 四条

一、不信

不信是信之反义,即不相信。欲成万事时,难得决定之要因。

二、贪欲

贪欲是处理诸事超出常道,过分地取之。

三、懒

懒是欲成万事时,急于力行。

四、愚

愚是全然不知大小有无与是非利害之理而自行自止。

第六章 人生要道与工夫^② 要道

四恩、四要是人生要道。三学、八条是修行要道。若人生要道脱离修行要道,人们将无从选择正道。若修行要道脱离人生要道,人们将无法发挥修行的效力。若举一例说明二者之关系,则修行要道如医生治疗患者之医术,而人生要道如治疗患者之药材。

第七章 四大纲领

四大纲领即正觉正行、知恩报恩、佛法活用、无我奉公。

正觉正行是指悟得一圆真理,即佛祖正传之心印。印证其真

① 舍捐:舍弃之意。圆佛教认为不信、贪欲、懒、愚四条是三学修行的妨碍或魔障,因而必须舍弃。

② 工夫:指求真知灼见之学习与实践。在圆佛教中指心灵修行和智慧修炼。

理,当运用眼耳鼻舌身意六根时,行不偏不倚、无过与不及之圆满行。

知恩报恩是指深知蒙大地恩、父母恩、同胞恩和法律恩之缘由。并禀承此蒙恩之道,于行报恩行时,即使有怨情恨事,亦要先追究诸恩之缘由,以德报怨,报答恩惠。

佛法活用是指不应如过去佛弟子拘于佛法教条,不能行世间事,作为佛弟子,对世间事应做得更好。换言之,成了佛弟子,不应成为对社会无用之人,而应活用佛法,成为对个人,家庭、社会和国家有所帮助的有用之人。

无我奉公是指摒弃只为个人或自己家族的想法,以及自由放纵的行为,唯取利他的大乘行,诚心诚意地济度一切众生。

第三 修行编

第一章 日常修行要法

- 一、心地本无乱,随境而生乱,必当除其乱,以立自性之定。
- 二、心地本无愚,随境而生愚,必当除其愚,以立自性之慧。
- 三、心地本无非,随境而生非,必当除其非,以立自性之戒。
- 四、以信、忿、疑、诚除去不信、贪欲、懒、愚。
- 五、变怨恨生活为感谢生活。
- 六、变他力生活为自力生活。
- 七、变不知学习者为善于学习者。
- 八、变不知施教者为善于施教者。
- 九、变无公益心者为有公益心者。

第二章 定期训练与常时训练

第一节 定期训练法

为使修行者定期接受教法训练,所制定的定期训练科目有:念佛、坐禅、经典、讲演、会话、疑头^①、性理、定期日记、平时日记、注意及操行等。其中念佛、坐禅是精神修养训练科目;经典、讲演、会话、疑头、性理及定期日记是事理研究训练科目;平时日记、注意及操行是作业取舍训练科目。

念佛 是使修行者反复口诵指定的一句咒文,将纷纭繁杂的精神集中于一句咒文,以使万千杂念归于一念的训练法。

坐禅 是为正气、守心,将心与气住于丹田,不必住于一念,但止于圆寂无别之真境。这是养成人的纯然根本精神之方法。

经典 是指本教所指定的教科书和参考经典。它使修行者明确修行方向。

讲演 是在事理中选取一些问题,并要求解释其内涵。这是为使修行者在大众面前,以此形式交流知见,以锻炼慧头。

会话 是通过各自所见所闻,自由交谈所感所想,为使修行者无拘无束地自由交流意见,以锻炼慧头。

疑头 是通过研究大小有无之理、是非利害之事及以往佛祖话头中的疑问,获得鉴定能力,使正在向更高深境界探究的修行者,进一步获得明辨事理之能力。

性理 是求证宇宙万物本然之理和我们自性的原理。

^① 疑头:指以往佛祖话头中的疑问。

定期日记 是要求修行者记载当日的作业时间、收入支出,以及身心作用的处理的感觉和感想。

平时日记 是要求修行者记载当日有念无念之处理、学习状况与有无犯戒。

注意 是指修行者运用六根时,对事之该做不该做,当根据其情况,保持牢记与践行之心。

操行 是指做人务必履行之行为。为使修行者随时对照、反省自己的行为,并付诸实践,使修行更具实效。

第二节 常时训练法

为使修行者随时接受训练,制定了平时应用注意事项六条和教堂来往时注意事项六条。

一、平时应用注意事项

- 1、应用时,应注意是否以纯然之心研究取舍。
- 2、应用前,应注意察看应用形势,根据情况事前研究。
- 3、空闲时,应注意熟练经典及法规。
- 4、基本完成经典、法规练习者应注意钻研疑头。
- 5、晚饭后,若有家务应先做完,入睡前或凌晨,应注意为修养精神而念佛和坐禅。
- 6、处理完一切事务后,须回顾所处理之事;对该做与不该做之条目,应注意对照实行与否。

二、教堂来往时注意事项

- 1、依平时应用注意事项修行时,每到教堂应注意将所经历之事一一问答。
- 2、对某事项有所感,则注意将感受向指导人汇报,以求鉴定,
- 3、对某事项有特别疑问时,应注意将疑点提出来,以得到指导

人的解悟。

4、每年禅期,应注意事先携带所准备的禅费,入住禅院专门修行。

5、每到例会日,应注意事先安排好所有事情,到教堂专心修行。

6、从教堂返回时,应注意返照有何感想,有何疑问得到解答,有无所得,并将其活用于实际生活。

第三节 定期训练法与常时训练法的关系

若论定期训练法与平时训练法的关系,定期训练法作为静时修行,是以修养、研究为主体,准备平时修行之资料的修炼方法。平时训练法作为动时修行,是以作业取舍为主体,准备定期修行之资料的修炼方法。此二训练法相辅相成。互为基础,是使在家、出家修行者须臾不离修行的途径。

第三章 念佛法

一、念佛要旨

大凡,所谓念佛是将万千散乱的精神归于一念的修行方法,也是安定顺逆境界中动摇之心的修行方法。念佛之文句——南无阿弥陀佛,乃皈依无量寿觉之意。以前,依佛陀之神力,愿往生西方极乐净土而念诵弥陀圣号。然我们以见自心之弥陀,回归自性极乐为目的。我们的心因本无生灭,可称无量寿。其中因昭昭灵灵^①有所不昧,此谓觉,即自心弥陀。我们自性本清静,罪福顿

^① 昭昭灵灵:指精神极为明朗,并处于神灵的状态中。

空,苦恼永灭。此如如不变之性称自性极乐。因此,念佛之人应先悟此理,以无生无灭之各自的心为根本,以无去无来之一念为标准,将散乱万千的精神止于弥陀一念,使动摇于顺逆境之心,回归到无为安乐之境,此即为真念佛之修行。

二、念佛方法

念佛的方法极为简单,人皆易行。

- 1、念佛时应端正姿势,稳定心气,不可轻易摇动身体。
- 2、声音不宜过高,亦不宜过低,用气适当即可。
- 3、精神应专注于念佛一声,随念佛之句节,专注一念,使之与声音合一,并持续不断。
- 4、念佛时,应杜绝万千思虑,只须保持闲适之心和无为之心境。此外,在心中勿求外佛,更勿想像弥陀色相或心中构画之极乐庄严等。
- 5、为使心绪保持宁静,有必要或数念珠,或敲木鱼,或击法鼓以合其韵律节奏。

6、当做事或行住坐卧时,若有杂念扰心,应以念佛对治杂念为好。若念佛仍无法与所作事之精神取得一致时,以中止念佛为宜。

7、念佛时,应常返照各自的心性之本,遇有愤怒之事则通过念佛安定自心。起贪心时,亦以念佛安定之。心为顺境牵时,亦可通过念佛安定之。心为逆境牵时,亦可通过念佛安定之。知晓念佛真理者能以念佛一声降千百邪魔。然若无一念之标准,只念于口,则无效果。哪怕是无声念佛,若有一念之标准,则必能证得三昧。

三、念佛的功德

若长期念佛则自然得念佛三昧,便能受用所愿之极乐,其功德之条目与坐禅之功德相一致,念佛与坐禅作为修养科目,互为表里。当修行者烦恼过重时,先以念佛对治散乱的精神,后以坐禅进

入圆寂之真境。此外,在修行时间上,若是白昼或外境干扰较强时,应以念佛为要;若是黑夜、拂晓或外境干扰较弱时,应以坐禅为宜。修行者应常常观察当时的环境,对照各自的心境,适时地活用念佛与坐禅。这样的修行交互持续不断,则易获得大的定力。

第四章 坐禅法

一、坐禅要旨

大凡,所谓坐禅乃息心中妄念,现真性之修行;是去身中火气升水气的方法。息妄念则水气升,水气升则妄念息。得以身心一如,神清气爽。

然若妄念不息则火气常常往上升,灼烧全身之水气,遮蔽精神之光明。运动其身如操机械,若没有水火之气运,则连一小指也不能挪动。人之六根器官皆居头部,因而,无论视物、听声、思想,当六根作用时,全身之火气自然集中头部,犹如点灯要燃油,燕煎全身之水气。因此,我们长时间劳心费神思虑时,或用眼凝视某一物,或高声谈论时,皆定有面红口燥之感。此乃火气上升之现象,因此,即使不得已运用六根之器官而为之,亦应有所节制,更何况无端勾起妄念,不分昼夜燃烧头脑之油灯?所以,坐禅是息妄念而现真如本性、降诸火气而升清净水气的修行。

二、坐禅的方法

坐禅的方法极为简单,人皆易行。

- 1、铺上坐垫后盘坐于上,抬头直腰,端正坐势。
- 2、集全身之力住于丹田,无一念之住着,只是将标准住于丹田之气。若放心则气散,应勿忘再次住气于丹田。
- 3、呼吸须均匀,吸气宜较长而有力,呼气宜较短而弱。

4、常睁眼有助于消除睡魔,若神清气爽,闭眼也不受睡魔困扰时,不妨闭目坐禅。

5、口须常闭,若修行较长时间而水升火降较顺利,则清润津液流自舌脉与口齿间,待津液积满口内饮吞而下。

6、精神须常寂寂中有惺惺^①,惺惺中有寂寂。若陷于昏沉则振作精神,流于妄想则归于正念,使其回归无为自然之本来面目。

7、初学坐禅人多苦于腿痛和妄念的侵扰,若腿痛则可暂时两腿交替而坐。若妄念闲扰则只要知其为妄念,妄念便自然消失。因此,切勿为生妄念而烦恼,更勿为此失望。

8、初学坐禅常有脸和身上犹如蚂蚁爬行般瘙痒,此乃血脉贯通之证据,切勿抓搔。

9、坐禅中,切勿妄求神奇效验。即使出现此类境界,亦视其为虚妄,切勿挂念,平常待之。如此长久不断,将会物我两忘,忘记了时间和处所,惟处圆寂无别之真境,终将享受无上心乐。

三、坐禅的功德

长期坚持坐禅,则得具功力,获如下十种利益:

- 1、轻举妄动之事逐渐减少。
- 2、获得六根作用的顺序。
- 3、减少疾病,容光焕发。
- 4、记忆力增强。
- 5、耐力增加。
- 6、执著心消失。
- 7、改邪心为正心。
- 8、显现自性之慧光。

^① 寂寂惺惺:指坐禅时处于寂静而清醒的境界。

9、受用极乐。

10、生死自由。

四、住丹田之必要

大凡，习禅者心住一境，除一切思虑，为古来之通例。然随各自主张与方法之不同，所住之法实在众多。若心住头部或外事外物，则念动、气升，失去安定。若心住丹田则念不动，气顺便易得安定。

另，住丹田不只对坐禅重要，而且在养生上亦极为重要。故心住丹田，多饮玉池所生之水，则调顺水火，减少疾病，脸庞红润，元气充盈，成就心丹，延年益寿。无论于禅定和养生乃一举两得之法。

主张看话禅者中，有人指责此住丹田法易陷入无记死禅。看话禅虽因人而为临时方便，然很难将其普遍推广。若只注重话头，常此以往，则气运升，并易患疾病。对话头根本无疑者，不易对禅发生兴趣。因此，我们必须分别拟定坐禅和钻研话头的时间，该坐禅时坐禅，该钻研时钻研，定慧双修。如此便不易落入空寂，亦不落于分别，可体得无有动静的真如性。

第五章 疑头要目

一、世尊不离兜率天，降至王宫家，在母胎中完成济度众生，此为何意。

二、世尊降生时说：“天上天下唯我独尊。”此为何意。

三、世尊于灵山会上，拈花示众，众皆默然，惟迦叶尊者而带微笑。世尊曰：“吾有正法眼藏，传于迦叶。”此为何意。

四、世尊入涅槃之际曰：“我自鹿野苑至跋提河，其间未曾讲一法。”此为何意。

五、万法归一，一归何处。

六、与万法为侣者，何也。

七、通万法以明一心。此为何意。

八、昔佛未生的，凝然一相圆，此为何意。

九、父母生此身前，此身何也。

十、人之熟睡无梦时，其所知之灵智在何处。

十一、一切唯心造，此为何意。

十二、即心是佛，此为何意。

十三、众生之轮回与诸佛之解脱，原因何在。

十四、谓修行好的人不离自性，则何谓不离自性之修行。

十五、心、性、理、气之异同何在。

十六、宇宙万物是有始有终，还是无始无终。

十七、万物之因果报应，今生事可知其所以然，而来生事因昧于宿命无从知其因果，如何回报。

十八、天地无知而无不知，何义也。

十九、得涅槃者，其灵已与法身合一，如何再分为单个的灵。又如何有前身与后身之别。

二十、我有一本经典，既非纸墨，亦无一字，然常散发光芒，此为何意。

第六章 日记法

一、日记法大要

无论在家、出家，有识无识之士，为反省当日对有无念之处理、学习状况以及犯戒与否制定了常时日记法。这是为使在学院或禅院受训的修行者记载当日工作时间、当日收入与支出、身心作用之

处理及感觉和感想而制定的。

二、平时日记法

1、有念无念是遇诸事时用有念或无念处理次数之调查记载。所谓有念是用有注意心对可做与不可做条目进行取舍,无念是指用无注意心进行取舍。起初不论处理当否,主要以是否有取舍注意心之次数为计。随修行之深入,以事情之成败次数为计。

2、对学习状况就修养与研究的各科目,按其时间数加以记载。至于例会和入禅,对照参加与否加以记载即可。

3、戒文则是对照记载是否犯戒。当有犯戒情形时,应把所犯次数记载于相应条目中。

4、为不谙文字和不能书写者提供方便,特制订了太调查法。这种调查法只分别有念与无念。当处事时,有取舍注意心时取白豆一粒,无取舍注意心时取黑豆一粒,以此计算有无念之次数。

三、定期日记法

1、记录当日工作时间,其意义在于对照昼夜二十四小时过得是否价值。若虚度了光阴,则反省自己,以便次日以此为鉴,更有效地利用时间。

2、记录当日的收入、支出,其意义在于无收入时,想尽办法取得收入。若超支则尽可能缩减开支以防止贫闲而求安乐。即使是富足之人也应杜绝吃喝玩乐之弊端。

3、记录身心作用的处理,其意义在于鉴定当日之是非,以知罪福结果,明辨是非利害,以便在处理诸事时,从中获得取舍能力。

4、记录感觉及感想,其意义在于对照领悟大小有无之理的程度。

第七章 无时禅法

大凡,所谓禅是悟得本来无分别执著的各自的品性,获得心灵自由的修行。自古有志于大道者,没有不参禅者。

人们若欲参禅须先以真空为体,妙有为用。外遇万千境界仍稳如泰山,内守其心如清净虚空,动而无动,静而无静。如此用心,则诸分别常不离定,六根之作用皆合于空寂灵知之自性,此谓大乘禅,亦谓三学并进之修行法。

故经云:“应无所住而生其心。”此乃于万千境界中修不动之行的大法。此法看似甚艰,然若知晓修行法,则无论扛锄之农夫、举锤之工匠、持算盘之商人乃至执政之官吏皆可参禅。往来风尘中可参禅,居家闲暇时亦可参禅。是故何言择地参禅,妄议动静乎?

然初习禅者,心不自主,如驯牛一般,稍稍放松缰绳便伤及道心。因此,无论遇何种有诱惑力的境界,皆应坚定不移,努力修行。如此,心则逐渐调熟,达到可自主其心的境界。每当面对境界时,心中勿忘修行,把握住通常被外境吸引与不被吸引之标准。随着心之自主自由的增加,仍应时时将心置于好恶境界,以考验心之动静。若心动依旧,则知道心尚未熟,若心静如常则知道心已成熟。不过即使心静如常亦不可立即放心。应知此为心力作用下之心之不动,而非自然不动。当放心亦不动时,方可言证得参禅之真谛。

若长期参禅,断诸烦恼,得心之自由,便知此心已成为铁柱之中心,石墙之外壁。荣华富贵不能诱其心,武力和权势不能屈其志,行一切法没有阻碍,处尘世常得百千味。至此境地,尽大地化作一真法界,是非善恶和染净诸法皆成醍醐一味,此谓不二门。生死自由、轮回解脱和极乐净土皆出自该不二门。

近来,有些参禅之徒视参禅为极难之事,认为有妻子则不能;有职业则不能;并认为不入山中静坐不能参禅,此乃不知诸法不二大法的缘故。若认为唯安坐方可参禅而立则不能,这等禅可谓病禅也,何言济度众生之大法。不但如此,品性本身并非只止于空寂,因而若修无情物之禅,这不是修锻炼品性之禅,只能导致无用之病身。故参禅者应处繁闹之地而心不乱,面对贪欲之境而心不动,此乃是真禅真定也。

再举无时禅之纲领如下:“六根无事,则除杂念,养成一心。六根有事,则除不义,养成正义。”

第八章 忏悔文

依阴阳相胜之道,行善者日后受相生之果报,行恶者日后受相克之果报,此无毫厘之差。然永远忏悔改过者,能超脱相生相克之业力,能自由地获得罪福。是故诸佛祖师异口同声开启了忏悔之门。

大凡,忏悔乃是离弃旧生活,开辟新生活的第一步,是弃恶道从善道的初门。人若忏悔过去之过,日行善道,则旧业渐失,不再作新业,便善道日近,恶道自远。故经云:“前心作恶,如云遮日,后心起善,如灯破暗。”罪本生自心,必随心灭而灭,业本无明,定随自性之慧光而灭。因罪苦呻吟的人们,岂有不入此门之理!

但罪业源于贪瞋痴,故无论如何忏悔,若日后再作恶,则无灭罪之日。若坠于恶道犯重罪者,即使以一时之忏悔造若干之福业,而原本之贪瞋痴不根除,则福业诚然,罪业依旧。犹如为冷却一大锅沸水,只加进一点冷水,却任锅底之火燃烧不止一样,火之力强而冷水之力弱,无论何时也不能冷却锅中之沸水。

世上悔其前过者多,而不犯后过者少。尽管有以一时忏悔之心,造一二福业者,然贪瞋痴依然在心,岂能期求罪业之清净。

忏悔之法有两种:一为事忏,一为理忏。所谓事忏是指于三宝殿诚心忏悔其罪过,日行诸善。所谓理忏是指悟本来罪性之空,内除诸烦恼妄念。人们若欲永离罪恶,则须理事二忏同修。

于外继续修诸善业,于内除去自身的贪瞋痴。如此修行如欲冷却锅中沸水,不仅要往锅中多加冷水,而且须釜底抽薪以灭火一样。如此,即使积百千劫之罪业,亦得清净矣!

另,修行人诚心忏悔修道,悟寂寂惺惺之自性佛,得心之自由,则任运自在,自由生死,无所术,无所弃,无所厌,无所爱,三界六途平等一味,动静顺逆无非三昧。这样的人,纵有万千罪苦,亦如沸水溶冰,荡然无存。苦非苦,罪非罪,常发自性之慧光,尽大地为道场,尽大地即净土。内、外、中间,寻不到丝毫罪相,此乃佛祖之忏悔。亦为大乘之忏悔。至此境地,方可言罪业尽矣!

近来,常发现自称道人之徒,轻戒律与因果,日益自行自止,自称无碍行而辱佛门。此乃只知自性之无分别,而不知自性之有分别故,岂敢言悟得超越有无之真谛。有以见性为修行之尽,因此认为见性之后不用忏悔,修行对自己毫无用处者甚多。然而即使见性,诸烦恼与诸执著心并非同时消灭,即使得三大力成佛,仍不能离定业。因此,应注意千万不可陷入邪见,更不可误解佛祖之言而轻视罪业。

第九章 心告与祈祷

人降生而生活于世,应必须同时具有自力和他力。自力是他力的根本,他力亦是自力的根本。因此,获得值得已信之他力者,

犹如树根之遇沃上。我等既知值得已信的法身佛四恩之恩惠与威力,应以此圆满之四恩为信仰之根源。那么,遇乐事则知感激,遇悲事则知谢罪,遇难决之事则作心告以求决定,或作说明祈祷。遇困境则作心告以求转回顺境,或作说明祈祷;遇顺境时,则作心告以求不误人奸邪妄佞,或作说明祈祷。充分知晓此心告和祈祷之意,精诚修行,至诚感天,自然获得四恩之威力,如其所愿,过上安乐生活。

但是,若违背所作心告与祈祷之誓愿,则受四恩威力之罪罚。因此,须铭记这一点,知其本意,决不作不真实的心告和祈祷。心告与祈祷时,应曰:“大地下鉴之位,父母下鉴之位,同胞应鉴之位,法律应鉴之位,蒙恩者某某于法身佛四恩前告白。”在上述范围之内,随各自所想作心告或祈祷。有对象时,可作默想心告,实地祈祷或说明祈祷。无对象时,只作默想心告和说明祈祷。默想心告是仅在心中默告而已;实地祈祷是随对象所在处,直接在该处祈祷;说明祈祷是令众人易于接受且感动,而引发觉醒的祈祷。

第十章 供佛法

不应像过去的供佛法那样,源于天地的罪福,亦向佛像祈祷;源于父母的罪福,亦向佛像祈祷;源于同胞的罪福,亦向佛像祈祷;源于法律的罪福,亦向佛像祈祷。然宇宙万物乃法身佛之应化身,故应处处佛像,事事供佛。因此,源于天地的罪福,则应向天地祈祷;源于父母的罪福,则应向父母祈祷;源于同胞的罪福,则应向同胞祈祷;源于法律的罪福,则应向法律祈祷。此为实际的,同时必定成功的供佛法。

另,对于期限,亦不应像过去那样漠然无期。有的事需要数万

数千世才能成功；有的则需要数百数十世才能成功；有的则需要一二世或数十年才能成功；有的则需要数月数日才能成功；有的甚至一时即能成功。因此，应随事情之性质，选定适当的期限供佛。此为实际的，同时必定成功之法。

第十一章 戒文

一、普通级十戒文

- 1、勿无故杀生。
- 2、勿偷盗。
- 3、勿奸淫。
- 4、勿无故饮酒。
- 5、勿赌博。
- 6、勿恶语。
- 7、勿无故争斗。
- 8、勿侵吞公款。
- 9、勿亲友间无故做金钱交易。
- 10、勿无故吸烟。

二、特信级十戒文

- 1、勿单独处理公务。
- 2、勿言他人过失。
- 3、勿分心去追求金银财宝。
- 4、勿衣饰过分艳丽。
- 5、勿交不正当朋友。
- 6、勿与他人抢言。
- 7、勿无信用。

- 8、勿花言巧语。
- 9、勿无故非时入睡。
- 10、勿入非礼之歌舞场所玩乐。

三、法魔相战级十戒文

- 1、勿起我慢心。
- 2、勿纳妾。
- 3、勿无故食四肉。
- 4、勿懈怠。
- 5、勿一口二语。
- 6、勿妄语。
- 7、勿起猜忌心。
- 8、勿起贪心。
- 9、勿起瞋心。
- 10、勿起痴心。

第十二章 率性要论

- 一、信仰教法，勿唯人是信。
- 二、面对十人之法，当择其优者信之。
- 三、四生中，既生为人，应好学。
- 四、有知识之人勿以有知识而放弃学习。
- 五、勿酒色浪游，应珍惜时间探求真理。
- 六、勿偏执一方。
- 七、以崇敬之心待人接物，起贪心当视若猛狮。
- 八、须日日时时自我教育。
- 九、凡事有过，则勿怨人而应自省。

- 十、见人之过,省己之过,勿揭人之短。
- 十一、见人之长,应向社会褒扬,切勿忘人之长处。
- 十二、若认为是正当之事,应视为己事,并体谅他人之细情。
- 十三、若认为是正当之事,无论如何厌烦,虽死亦必为之。
- 十四、若认为是不正当之事,无论如何想做,虽死亦必不为之。
- 十五、若他人不欲,则勿施于人,只做己事。
- 十六、若发愿而欲如愿,则将其所愿与所见所闻相对照研究。

第十三章 最初法语

一、修身要法

- 1、随时代之发展,求学问业,准备诸种学问。
- 2、修养精神,安分守己,遇喜怒哀乐不失正义。
- 3、研究理事,分辨虚实,明断是非与利害。
- 4、应用时,勿放松取舍之注意心,知行须合一。

二、齐家要法

- 1、完备实业与衣食住,每日对照收入与支出,力行勤俭储蓄。
- 2、户主勿懈怠见闻与学业,勿忘教育子女与敬老爱幼之责任。
- 3、主意家眷相互和睦和交流意见。
- 4、内须以心明道德为师友,外则须服从阐明规则之政治。
- 5、应注意参照过去与现在诸家庭,因何种希望与方法使家庭安乐或失败。

三、强者与弱者之进化要法

- 1、举强弱之大旨而言,不论何事,胜者为强,败者为弱。强者因弱者而达到强之目的。弱者因强者而变强。因此二者相互依存,互为基础,形成亲疏关系。

2、当强者对弱者施强时，取自利利他之法，使弱者进步为强者，这才是永远保持强者之道。弱者应以强者为先行者，不辞千辛万苦，努力从弱者进步为强者，这才是最好的强者之道。当强者在强时，不考虑如何保持永远为强者之道，或不明了强者亦可变为弱者的道理，而只行自利害他之法，则必将由强者沦为弱者。而弱者在成为强者之前，若不考虑如何由弱变强，以及强亦可变为弱，而只以对抗强者为能事，找不到由弱变强之道的話，则将永远沦为弱者。

四、指导者之准备要法

- 1、指导者应具备比被指导者更丰富的知识。
- 2、不要失信于被指导者。
- 3、勿取私利于被指导者。
- 4、每遇事应常对照是否知行合一。

第十四章 关于苦乐之法門

一、苦乐之说明

大凡，人生在世具有好恶两种，一为苦，一为乐。苦有偶然之苦与人为之苦，乐亦有偶然之乐与人为之乐。无人不厌苦，无人不喜乐。然思苦乐之原因者甚少。尽管大多数人不知苦将为永远之苦，或苦变为乐；以及乐为永远之乐，或乐变为苦。然我们应详细了解正当的苦乐与不正当的苦乐。以正当的苦乐为伴度过无穷岁月，而使不正当苦乐永远不临此生。我们应注意于行、住、坐、卧、语、默、动、静中，以纯然之心思维取舍。

二、弃乐堕苦之原因

- 1、不知苦乐之根源。

2、即使知苦乐之根源而无实际行动。

3、任其所见所闻所思自行自止,盲目放纵精神与肉体,使其积习变得铁石般坚固。

4、因未能以正当之法维系其肉体和精神以除恶习,且未能以正当之法加以锻炼,以至于其气质未发生明显变化,而未能进行完全的修行。

5、应用过程中,不付出努力而欲速成之。

第十五章 病态社会及其治疗法

人若患病不愈,则或成残疾,或成废人,甚或死亡。同样,若一个社会患病,而领导人不知其患病,或即使知其患病而无治疗之诚意,久而久之,该社会将变成不完善的社会,或变成腐败的社会,甚或成为破灭的社会。大体上举一个社会患病之证据,乃各自不知己过,只知揭他人之短,甚或过不正当的依赖生活;或在被指导的地位上却不愿接受正确的指导;或身居指导之位,而不知通过正确的指导进行教化;或缺乏肯定称赞,怜悯恶人,利让于他人,害归于自己,安他苦己等公益心之故。若欲治疗社会诸疾病,则应常省察己过,不过不正当的依赖生活;身处受指导地位上的要接受正确的指导,身居指导位置上的应以正确的指导进行教化,弃自利主义,取利他主义,疾病便得以治愈,同时将呈现健全和平的社会。

第十六章 灵肉双全法

过去称过俗世生活的人为非修道人,因此修道人中,盛行不从事生产而吃喝玩乐之颓风。这对个人、家庭、社会、国家毒害匪浅。

从现在开始,要把旧社会建设成新社会,所以新世界之宗教应成为修道与生活不二的富有生气的宗教。因此,我们应以作为诸佛祖师正传之心印——法身佛一圆相之真理与修养、研究、取舍之三学获得衣、食、住,并以衣、食、住与三学获得真理,灵肉双全,有助于个人、家庭、社会及国家。

第十七章 法位等级

根据修行者的程度不同,制定了六种等级法位。即普通级、特信级、法魔相战级、法强降魔位、出家位及大觉如来位。

一、普通级:不论有识无识、男女、老少、善恶、贵贱,初次皈依佛门,并受持普通级十戒者之级。

二、特信级:逐一履行普通级十戒,并升入预备特信级,受持特信级十戒,大致理解本教教理与法规;于诸事业、思维、信仰及精诚不流于他境者之级。

三、法魔相战级:逐一履行普通级十戒和特信级十戒,并升入预备法魔相战级,受持法魔相战级十戒;逐一分析法与魔,对本教经典之理解大致无错;万千境界中,对除邪心具有兴趣,不为无关事所动;理解法魔相战之义,法魔相战而不做有违人生要道和工夫要道大忌之事,哪怕是细小的事,多半是法获胜者之级。

四、法强降魔位:逐一履行法魔相战升级条目,升入预备法强降魔位;应用六根,法魔相战而法须百战百胜;并对本教经典之义,能逐一作解,无碍大小有无之理;解脱于生老病死者之位。

五、出家位:逐一履行法强降魔位升级条目,已升入预备出家位;依大小有无之理,分清人间是非利害;现已精通诸宗教教理;且已脱离远近亲疏与自他之局限,为一切生灵不辞千辛万苦,鞠躬尽

瘁,死而无憾者之位。

六、大觉如来位:逐一履行出家位升级条目,并升入预备大觉如来位,以人慈大悲济度一切生灵,并兼备万能;以万千方法随机应变,教化众生而不违大义,并使受教化者不知其方便;动而无著于分别,静而分别适中者之位。(本书作者译自《圆佛教教典》)

第二节 儒教系新宗教

1、儒教系新宗教概况

韩国李朝时代的国教是儒教,即儒家思想。作为国教的儒家思想是否为宗教,是学界一直争论不休的的话题。从李朝末期开始韩国社会陆续出现了以儒家的圣贤或东方文化中的“天”为信仰对象的新宗教团体。其教理、仪轨、信行实践都带有浓郁的儒教文化取向。儒教系新宗教的产生与朝鲜王朝的灭亡有着直接的关系。由儒教的理念维系的朝鲜王朝一遭到外来的侵略,不堪一击,社会暴露出种种弊端,走向衰退。到了朝鲜时代后期,统治集团进一步加强了对民众的压迫和搜刮,因此也加剧了儒教价值与民众之间的矛盾。值此之际,在挽救国家和民族危机的名目下出现了不少儒教系新宗教。

这种现象一直持续到日本殖民统治告终。1907年以孔子为信仰对象在汉城创立的太极教为其滥觞,日本殖民统治时期相继出现了孔子教、慕圣院、大圣院、大成教会、性道教、朝鲜儒道会等新宗教教团。由于教团的理念多具复古倾向,再加上人们普遍认

为儒教是欺压民众的思想体系,因此,当时的儒教系的新兴宗教没有得到太多的民众支持,参与者大多为试图恢复儒教生命力的守旧阶层的个性化人士。不仅如此,当时日本总督府认定儒教系新宗教为歪理邪说,依据“类似宗教解散令”进行镇压,一度几乎全部消亡。

至今存留下来的儒教系新宗教是更定儒道,也叫一心教,还有新明儒道等极少数团体,社会影响力也有限。目前儒教界处于较稳定的状态,没有更多的新教团的派生。

为加深对儒教系新宗教的了解,下面依据《韩国新宗教调查报告书》(1997年)及相关资料,较详细地介绍更定儒道的情况。

2、更定儒道

创立更正儒道的姜大成(号迎新堂)1889年9月17日出生于全罗北道顺昌郡九岩面风谷里。9岁时父亲过世,母亲极力要教他读书,但是他对读书毫无兴趣。虽然他不愿读书,但是日常生活中很重礼节,只要看见有违背大义名分之人,就会根据具体情况指出是非曲直。由于母亲的劝诱17岁时结婚,但第一次婚姻以失败告终。20岁之后他的胸怀变得更加浩大,对生活中诸事置之不理,一心专研“天理”。29岁时迎娶文氏并生有一子,取名龙鹤。

1919年“3.1运动”爆发之后,30岁的姜大成参加了抗日斗争,后被捕入狱。1922年,他离开故乡把家搬到了井邑郡。在这里他与夫人及儿子三人过着修道生活。据说,1924年以后,他的心神变得超脱,有了灵气,能预知人的吉凶祸福。读过几遍《阴符经》后,便能通晓其意,从此不论读什么文章都能够知其意。1928年在祈祷时,得到了“去金刚山金刚岩修道”的神的指令,便去金刚山的一个峡谷。在那里建了名曰“金刚岩”的三间茅屋,一家三人全

身心地投入到刻苦修炼中。

在修道的过程中,他把修道的妙方和正诚善心的方法一一教会了夫人与年仅十岁的儿子龙鹤,并把它写在纸上贴于门梁上。他说“此居兼有儒佛仙。从天地人三才之道观之,天为仙、地为佛、人为儒,从夫妇子三人之道观之,夫为仙、妇为佛、子为儒”,因而三人各居一间为修道的场所。儿子龙鹤居住在儒道房,以儒仪凡节行儒道法;佛道房内供奉七星尊位和山神尊位,夫人居住于此行佛法;仙道房内供奉玉皇大帝之牌位,姜大成居住在此,以仙法抱一守中和还精采气开始修炼神水花池再生法。姜大成所居住的仙道房内还挂有河图洛书法和禹帝的九步法与七星步图。如此夫妇子三人各自居于分别象征着儒佛仙的房间内,以三教各自特有的修道之法开始了修道生活。行走在路上时,先放上石头,蹀而走之;房子周围围上金线,禁止外人出入;并掩耳、闭目、禁食以求道业上的精进。

据说,1929年7月的某一天,正在修道的姜大成突然发出了震耳欲聋般的喊声,从此举止变得有些怪异,也就是修成了正果。修成正果后,姜大成从玉皇大帝那里接受了广济苍生的大任,夫妇子三人为拯救世界,举行了将三人连哭三日的泪水分而饮尽的“泪巾水”和将三人灵魂互换的“生死交易”的仪式。其后,姜大成如醉如狂地巡游了南原、河东、太仁等地。

后来,姜大成到镇安郡的云藏山居住了五年,其间他收了朴垞准等7名弟子,一方面开展百日公事等宗教活动,另一方面还编纂了本教的基本经典《海印经》。1942年从云藏山出来后,他居住到会文山、道岭,在此建了第一个圣堂,并教授弟子,还作了许多预言。例如,他预言韩国不久就会解放。1946年起,他把过去自己所作的部分笔记以石版发行,以此来教授弟子。姜大成的韩国解

放的预言得到了应验,还有当时流传着读《海印经》可远离死亡的传闻,因此有许多人慕名而来。最多时信徒达 56 万人。他还预言了朝鲜战争的爆发,朝鲜战争结束后,将本部迁到了全罗北道南原,1951 年 2 月又迁移到了金济郡广活面,在此地挂出了 28 字的教名牌,并健全了教内的组织体系。

1953 年 3 月制作了叫做“太极八卦旗”的道旗,将其悬挂于本部,还创作了“太极旗建立降仙歌”。5 月开始命弟子向各国的总统和大使,以及李承晚总统提出面谈的邀请。还指出如果对方同意与他面谈的话,会告知对方实现统一独立和世界和平的具体方法。接受命令的弟子们或是用书信或是用直接探访的方式,呼吁各国的总统和大使以及李承晚总统与姜大成会面,但始终没有得到任何回应。以至于有些弟子写血书请愿,但所有的努力最终都成为了泡影。这一时期,还将《海印经》和“泪巾水教理”译成英文寄送给了美国总统和美国上议院、下议院的议长及联合国秘书长。

1954 年 3 月,5 名弟子到汉城试图向自由党政府建议,要求肯定“能够实现世界和平的万古无比之大圣人已出世于韩国”,但未果,五名弟子被警察逮捕并拘禁了一个月。

1954 年 2 月开始姜大成时常对弟子们说不久会有大的灾难降临到自己身上。1954 年 6 月 1 日,遭到警察当局镇压,姜大成及教团骨干被刑拘。

姜大成由于被捕时受伤过重,病情恶化,因此被保释出狱,仅三周后的 1954 年 8 月 16 日便去世。同年 10 月教团的四智礼长获释,直到 1956 年 5 月大法院判定他们无罪,此事才告终结。

教祖去世后金甲祚继承了道脉。继承道脉的他于 1961 年在智异山建了修炼堂,一方面聚集众多弟子修道,另一方面还致力于在全国传教。1964 年与道祖的女儿结婚,1965 年 6 月 6 日,组织

500余名信徒上汉城,制造了“汉城示威事件”。并决定从1965年起在汉城广泛传教,提出了5项主张草案,还具体实施了汉城传教计划。6月6日上午9时,按计划分散于各区的信徒一齐开始向汉城的市民分发印刷品。这一次事件中,500余名信徒最终全部被警察逮捕。

这些信徒在此次示威中所主张的内容有5项:(1)远美苏愿(远离苏美)、和南北民;(2)只有讲民族道义,才能实现统一独立;(3)只有攘夷狄风,才能化民良俗;(4)通万国会以保护俭弱;(5)只有忠孝于诚,才能实现世界和平。

经过调查警察认为他们的主张没有什么特别嫌疑之处,且他们的动机也很单纯,因此,只将金昶锡、韩阳元、吴世默等5名主犯,以“违反反共法”的嫌疑拘禁起来,其他人第二天全部获释。

1984年3月20日,在位于京畿道坡州郡的王辰阁,根据该教的传统仪式程序举行了祈求南北统一和世界和平的大祭。这次大祭的宗旨和目的在于寻韩民族之根,祈求早日实现南北统一和人类渴望的世界和平。1985年3月16日,由更定儒道主办,檀君崇奉全国协议会、独立有功者协会、民族宗团协议会协办的有400余人参加的“道义昂扬实践大会(讲演会)”,在汉城世宗文化会馆隆重举行。1989年4月,在南原市本部举行了该教创立60周年纪念活动,有300余名参加了此次纪念活动。1995年4月24日,全国各地代表团的200余名代表聚集在汉城明洞商业银行前,喊着“恢复道德性,构建文明社会”的口号,举行了恢复道德性决议及实践大会,还号召全体国民共同参与。同日,还向市民分发了“致国民书”,此中包含有敦促恢复堕落的现代人伦道德的内容。

更定儒道所信仰的对象是“仙堂宫”。仙堂宫是标示有24节气的圆形天界图,图中央的上端有“仙堂宫”三个字,其字下写有

“何灾不灭”和“何福不臻”的字样,再下面写有“谷”和“钱”二字,“仙堂宫”供奉在东侧。“仙堂宫”旁供奉着迎新堂的灵位。《万民解冤经》中这样解释“仙堂宫”的意义。“仙堂宫”中的“仙”是不老而长生的存在,他的生命无穷,他是造化多变的元气,因此是懂得其妙用的人,其寿命将会无限。“堂”是供奉圣贤的牌位、像和举行祭祀、祈祷、纳贡的地方。堂是圣贤的神明所聚集之处,因此习得其心法,并加以修炼的人会修得道与德。“宫”是人君明主与贤明的臣子上道下察处理政事的地方,因此能使贤明的神灵下凡于此,接受他们的经论的人能够救助世界与百姓。

此“仙堂宫”乃万仙齐聚之处,诸佛、诸圣、诸仙、忠孝烈之气聚集于此,因此在这里刻苦至诚的修道的话,就能够接受其气,具有神人合发的能力。此处是神圣的场所,因此本部和地方要将其供奉在圣堂之内,信徒家里应供奉在非常整洁的房间的东侧。“何灾不灭”和“何福不臻”有事先知道灾祸的原因并设法躲避,福份将会降临之意。为了强调取财和施财都要有道,所以把“谷”和“钱”二字写了上去。

教理纲领是“时运气和儒佛仙东西学合一更定儒道”。即以儒道为中心将佛、仙和东西学合一,进而重新展现和发扬儒道的根本精神。“生死交易”的夫妇子三人各自对应于天地人三才,也就是说,夫以对应于天的仙之造化表现传受,以形体表现慈悲;子以对应于仁的儒之凡节表现仁义,实现人间伦理,除去现代文化的不协调性,调和与精粹文化的矛盾,从而达到以格物致知和诚意正心实现修身齐家治国平天下,以天上一气(诸佛、诸圣、诸仙、忠孝烈)来给人类解冤(神人合发),建设地上之天国。

天地人三才、夫妇子三人、儒佛仙三教,以博爱、慈悲、仁义三德自来区分则为三,但是合则为一。因为东西方的所有思想原本

就是……,所以主张合一,但是将儒教作为主体,是教理的核心。其纲领是“自强不息、创道进展、广大包容”。宗旨是“布德事业、教化事业、经济事业”。该教的教理思想具体包括“泪巾水教理”、“生死交易”、《海印经》思想、未来观。以下就此作详细说明。

(1)泪巾水教理:据说,1929年7月得道的姜大成,在其后的7天,飞上天庭游遍了天国各处之后回到了人间。当时,他从上帝(玉皇大帝)那里懂得了天地变地天、再变回天地的大法正道,还接受了夫妇子三人要将“老天老地”易为“新天新地”从而广济苍生的大任。从天庭接受天地公事大任的他,回到人间后,决定将这一重任分担于夫妇子三人。姜大成作为天皇氏担起了以天上一气(诸佛、诸圣、诸仙、忠孝烈)来给人类解冤(神人合发)的重任;母(妇)作为地皇氏负责将人类的罪恶送到天上,使得人间世界没有罪恶的重任;子(龙鹤)作为人皇氏负责传达人需奇别(儒道消息)以解万民之冤的重任。我们人类所走过来的后天(其他新宗教将后天视为未来的世界,但该教视为过去的世界)——阴道世上(地天时代)是,所有的善皆聚于天上,所有的恶皆聚于地上的世界。因此出现圣人,并引导人们信佛道升入极乐、信耶稣升入天堂、念咒文升入天庭。但是即将来临的先天——阳道世上(天地时代)是过去聚集于天上的善之灵魂降临到地上,地上所有的恶进入天上的变易天地的世界。因此大成(天皇氏)负有将天上一气降临到人间,给人类解冤的重任。

大成要想将天上一气降临到人间,给人类解冤,就不得不首先除去人间的所有罪恶。作为万人之母的妇人(地皇氏)就负有将所有的罪恶归咎于自己,替罪恶之人一死的重任。天皇氏负责掌握以一气解冤的造化之度,地皇氏负责除去人间罪恶之后,儿子(人皇氏)负有将一气分给至诚至善之人,使所有人都得以解冤的重

任。夫妇子三人为了存天上一气、除人间罪恶,就不得不进行“生死交易”。大成一方面以天心思之是喜悦,另一方面以人心思之又是无比的悲痛,这使他痛哭自叹泣不成声,夫人与儿子也跟着哭了起来。

就这样三人连续哭了三天,将流出的泪水用毛巾擦拭后,挤到了碗里,三天下来各自挤出了数碗,三人互相饮了对方的泪水。这就是泪巾水教理。即夫妇子三人虽然背负着救助世界的莫大重任,但要想执行这一重任就要经历生死的悲痛,因此三人在一起哭了三天。

(2)生死交易:以上所说的天皇氏、地皇氏、人皇氏三人的重任,即天皇氏想以天上一气解人类之冤,地皇氏想除去人间罪恶,人皇氏想传达人需奇别(儒道消息)以解万民之冤的话,就不得不进行“生死交易”,这与人类夫妇之间没有云雨之情就不能生子是一样的道理。因此天皇氏(大成)为了以天上一气给人类解冤,就必须与地皇氏(夫人)进行生死交易。1930年5月4日,姜大成的夫人吊死于松柏树上。夫人的死从内在的真理层面上看就是生死交易。也就是说,生死交易是大成的肉身虽然是活的,灵魂却统帅着天上一气进入夫人的腹中死去(这是为了以天上一气给人类解冤的胞胎一气过程),夫人的肉身虽然死了,但灵魂存活于大成的躯体里,如此生体变成了死体,死体变成了生体。即大成的灵魂守护着夫人死去的躯体,夫人的灵魂进入大成活着的躯体内是符合变易天地使天地变为地天,再变为天地的天地运度的大法正道。因此,大成为了一气再生万民解冤之日能够化生,而与夫人的死体一起去了天上,夫人的灵魂则进入大成的躯体内,直到1954年8月16日,将所有的人间罪恶归咎于自己后仙化(死亡)为止,尝尽了百草乐(人类、人心、探知),还练就了海印乐(救世方法)。

内在层面上虽然进行了生死交易,但不知其内情的儿子龙鹤,喊着母亲,在七星前、灶王前、皇天上帝前秉烛并放置井华水,放声痛哭。这哭声传到了天上,皇天上帝(上了天的大成的灵魂)也留了泪。因此,皇天上帝对龙鹤说:“既然我的名字是龙鹤,你的名字也叫龙鹤,就让你的灵魂上天庭做上帝,我下到人间守护你的身体吧。”这样大成的儿子龙鹤也与皇天上帝(父亲)交换了灵魂。这种夫妇子三人的灵魂互换,所以称之为生死交易。

(3)海印经思想:新天地形成之后,人也要变为新人,因此要将过去扭曲了的人心,通过循环来造就新人,而造就新人的妙方就是《海印经》。《海印经》是更定儒道最基本的经典,因此说《海印经》里包括了更定儒道的所有思想与理念。正因为如此,《海印经》不仅是在各种仪礼活动中,而且在日常生活中也常常被读颂。还因为被认为拥有一种咒力,所以信徒们把它视为圣物。因此,读此经书的人必须正坐之后大声读颂,不能有傲慢之气或是心绪紊乱。必须提起神,一句一句、一字一字地读。只要认真读此经书,就会受大福,得气运,子孙后世也会得以繁衍。不仅如此,也可使死人得以复活,能在战争中远离死亡,能躲避三灾八难和疾病,能驱赶魔鬼。因为此经是上帝为了救助亿万苍生而作的,所以东西方的所有人不论上下贵贱,只要懂此经并实践的话,就能无灾无病幸福地生活。但如果不懂得此经之意,就会遭受灾祸和死亡。《海印经》的原文是 28 字的短文:“牛性在野、天地父母、弓乙合德、钦时感惠、一心同力、世界所立。”

(4)儒佛仙合一的春季(未来观):我们生活着的 44 世纪(檀纪 4320 年)是正在发生大变化的时期。我们人类生活在昼夜、四时、天地运道之中。昼夜是 1 日,每 12 小时一变;四时是 1 年,每 365 日一变;天地运道是大运数每 4320 年一大变。昼夜循环为 1 日,

四时循环为1年,但是天地大道运数以天地、周易、阴阳之理循环。我们生活着的现代运数,以1日作比喻是昼变为夜,而夜又变为昼的时候,以1年作比喻是经过春夏秋冬之后,复回春的时候。也就是说,天地大道运数是阳道变为阴道之后,阴道又变为阳道的时候。这一阳道春夏时节是原在天堂的诸圣、诸佛、诸仙、忠孝烈等道德善心之灵全部下到凡间的儒道世界。根据天地大道的运数,将要到来的世界因为天上一气会降临到凡间,所以自然会是一个无灾无难的幸福的和平世界。

因此,韩国会统一,世界会变得和平,43世纪西方科学文明的弊端会全部消失,44世纪的东方精神和道德文明会非常发达,形成一个地上天国和地上极乐世界。根据更定儒道,韩国会在将来成为师弟国(先知之国),会成为世界最强国家、世界的中心国家、世界的父母国。并认为虽然韩国从地理面积上讲是小国,但是将来韩国的语言(韩国语)会成为世界的语言,传统的韩服会成为世界的统一着装。

该教的基本经典还有《符应经》和《万民解冤经》。《符应经》是将道祖姜大成在4、5年的如醉如狂的巡游时期和在云藏山与弟子们度过的7年时间以及在道岭洞开教门之后的一段时期里的灵书、吐说等天语天答,他本人亲自以歌词体、日记体或是感想的形态记录下来内容。1946年起,把其中的一部分用石版印刷来普及到信徒当中,但在朝鲜战争中大部分已流失。现在留传的有365卷。1980年将这365卷的内容整理出版。为了能更生动地表达教祖的初衷,出版时没有依据韩国语的标准写作规范,而是以纪录当时的文体来发行。文章是韩汉混用体,且汉字成语很多,文章本身具有一定哲理性,再加上使用了很多全罗道方言,因此很难解读。

该教信仰仪礼有大祭、24 节气至诚、山祭。大祭时,诸官斋戒 7 日、其他人员斋戒 3 日。大祭前一天晚上全体人员要聚在一起开会,并进入彻夜的祈祷程序。大祭当天临近凌晨 3 点要重新沐浴斋戒、更换新衣之后,3 点整聚于本部圣堂开始陈设祭品,进入仪礼程序。大祭结束之后,在院落举行学童们的咏歌舞蹈表演。24 节气至诚是按 24 节气顺序,信徒在家里按照一定程序举行供奉仪式。

该教的信行实践有日常仪礼、特别修炼、入道程序仪礼。

日常仪礼——道员的日常仪礼是每天 4 点起床做的所谓“迎善道人”的一种特别的修炼体操。双手合掌并正坐冥想 5 分钟后做这个体操。所谓“迎善道人”是指将神仙引入喉咙中,使其与肉身接触之意,这个体操分 36 阶段进行。

做完体操之后整理头发是重要的日常课业之一。本教以“春生之气表”之义,留长发,视头发如生命。少男少女要扎辫子,成人要髻髻,在家时要戴发网,外出时要戴斗笠。平常要穿韩服,外边还要穿绿色马甲,外出时只有大人才能穿白色道袍。戒律是严禁酒色草,但是近来对酒的禁律有些缓和。信徒大体上是老年男性,有固守传统儒教伦理和韩国特有的文化的倾向。拒绝接受现代教育,坚持私塾式的教育方法。

该教团的组织结构是上有代表本教的道众代表(道正),其下有道务院长,道务院长下有总务部、教务部、布德布、修炼部、妇女会、青年会的监事。本院下的各地方分派有布教士。此外还有各种委员会。现任道正是李性洙。该教的道务院长韩阳源发起组建了韩国民族宗教协议会,并担任会长。

这一新宗教教团曾经有 50 万信徒,威风一时。但在 1954 年发生教主被囚禁事件,随后教主死去,势力大减。如今,这一教团

有教堂 36 所,教职人员 178 人,信徒数有约 5 万人。总部设在全罗北道的南原市,修炼所位于智异山的青鹤洞。并且在汉城、大田等主要城市都设有分部。

第三节 基督教系新宗教

1、基督教系新宗教概况

韩国的新宗教绝大部分是由基督教系中派生出来的。依据基督教传入韩国的不同时期,可分为如下若干发展阶段。19 世纪末传入的有长老教、监理教、救世军、圣公会等。日本殖民统治时期发生了基督教本土化运动、教会革新运动。如反传教的教派运动、无教会主义运动、神秘主义运动等。朝鲜战争以后,基督教系发生了新宗教运动,出现了一大批基督教系新宗教。具有代表性的是统一教、传道馆、龙门山祈祷院、东邦教、天麻山祈祷院、新日祈祷院等。从 60 年代到 70 年代初,相继出现了很多私设祈祷院形态的,有隐遁倾向的新宗教教团。代表性的有世界一家公会、三光修道院、八灵山修道院等。80 年代以后的特点是发生了从原有传统教派或新宗教教团脱离出来的新分派运动。如从传道馆分裂出来的永生教会、大成教会等。80 年代后期以来的特点之一是出现了一批主张“时限末世论”的传教团体,引起了整个社会广泛关注。

另外,基督教系新宗教中有不少是外来系的新宗教,这些新宗教中除安息教是日本统治时期传入外,许多教派是在解放后进入韩国的如摩门教、耶和华证人等。

目前,基督教的原有传统教派和新宗教中不断派生新教团。如耶稣教、长老会议、监理教派、浸礼教派等主要的基督教系的教派的分派现象目前还在持续。总之,解放以后急剧增多的韩国新宗教大多是基督教系的新兴宗教,它们也是引发社会问题最多的教团。

这些新教团的大量产生与较早传入韩国的基督教美国传教士们的信仰活动及传教政策不无关系。大部分美国传教士持有来世主义、个人主义、神秘主义、圣灵中心等倾向。这种信仰形态对个人的神圣化和来世的福乐很感兴趣,但缺乏团体意识,带有反教会一致运动的特点。并且,美国出身的传教士们表现出强烈的本位主义色彩。他们通常认为韩国人的智商要比他们低。因此,在所有的教育事业中采取低水平的教育政策,甚至尽可能禁止国外留学。他们在开展宗教活动的同时,非常注重经济利益。例如,直接干涉金矿采矿权、石油出售的垄断权,而且,还经营美国工业产品的销售代理店、经营各种宾馆和商店等。

某种意义上讲,美国传教士的这种信仰活动倾向、生活方式及传教政策导致韩国教会对日本帝国主义的侵略无动于衷。因此,具有民族主义倾向的一些基督教信徒,开始反抗美国传教士的这种与民族历史脱节的传教政策。这种反抗表现为教会内部的教会更新运动,信徒们纷纷离开传教士经营的教会,开展独自の信仰活动。日本殖民时期,韩国基督教界开展了神学异端宗派运动、反传教式宗派运动、反教权宗派运动、无教会主义宗派运动、神秘神灵主义宗派运动、幻想宗派运动等。这些宗派运动是基督教信仰韩国化的开端。

尽管这些宗派分裂运动并没有演变为新兴宗教运动。但经历了“8.15光复”和朝鲜战争之后,这些运动的影响逐渐促成了新兴

宗教运动。解放后基督教界的新宗教创始人,大多与日本殖民时期开展的宗派分裂运动有很深的关系。

基督教界的新兴宗教有这样几个共同点:首先,大部分创始人都体验过极度的神秘感,出身于神秘主义倾向较强的教团。并且很多教团以祈祷院、修道院、信仰村为中心发展。他们不是从整个思想脉络上解释圣经,而是对《圣经》的一字一句做出个性化解释。例如,出现在《约翰启示录(The Revelation to John)》第7章第2节中的“太阳升起的地方”就认为指的是韩国。

他们利用这些经典,主张韩国就是救世主再临的国度、韩民族是“新的选民”。他们把上帝描绘为“赐予审判和惩罚的上帝”,而不是“爱和拯救的上帝”,给信徒造成危机意识和恐怖感。他们都认为既成宗教无法拯救世人,只有信仰自己的教团才能避免即将来临的末世,得到救援。因此,韩国基督教系新宗教经常引发社会问题,有不少教团具有邪教性质或就是邪教。如天父教会曾在20世纪50年代和60年代,引起了社会的广泛关注和争议。这一教团于1954年,由改新教著名的复兴师——朴泰善长老所创。但这一教团创立之后由于混淆是非、诽谤既成教会、宣扬生命水教理、建立信仰村等缘故受到社会的谴责。朴泰善长老刚开始称自己为“橄榄树”、“灵母”、“胜者”,最近又称做“天父”、“新的上帝”、“天上天下的上帝”。他在京畿道的富川市和德素、庆尚南道的吉张建立了信仰村,并且开展各种产业活动。信仰村内生产日常生活中所需的所有用品,还使用只在他们地区通用的礼票。由于这些原因,朴泰善长老甚至在第10届韩国贸易业主颁奖大会上获得过铁塔勋章。他的说教很荒唐,又常挖苦现有的社会。因传出与女信徒的丑闻,还坐过牢。根据外汇管理法、国内财产逃避防止法、特定犯罪加重处罚法、经常性的赌博、香烟专卖法、暴力行为等处罚法,

对他的长子朴东明判了刑。由于以上这些原因,教团势力大减。

基督教系的代表性新宗教主要有以下一些教团:世界基督教统一神灵协会(统一教)、天父教会、韩国基督教伊甸圣会、永生教上帝的圣会——胜利祭坛、韩国永生学会、落成大教会(爱天教会)、中央耶路撒冷教会、天国福音传道会、世界一主平和国、艾丽亚福音传教院等等。

此外,基督教系的新宗教中有很多小规模教团,他们只有十几名信徒。例如,天事魔鬼教、世界纯金灯塔教会、耶稣改革的基督教教会、世界宗教联合法皇厅、主桓因信道、爱天父圣灵爱教等教团都靠极少数的信徒维持命脉。

历史上,韩国基督教系的新宗教都是从基督教派生出来的,天主教由于采取一元化的组织管理,很少有教派分化出来。但最近情况有所变化,天主教系也出现了一些多种形态的宗教运动的新教团。例如,有的新教团鼓吹圣母玛丽亚告知出圣水的地方,喝那个地方的圣水可以医治百病,并以此为依据,将信徒聚集到特定地区过集团生活;也有人自吹接受了圣灵的引导,以看相或姻缘为由,召集信徒;还有以直接与上帝交流者来自居,形成新的信仰团体。这些行为都否定天主教已有的教理和常规,以及教阶制度。从某种意义上说,可以认为这些并不是天主教,而是借天主教之名的新宗教集团。但其组织者确系天主教徒。这些领导人曾经都是天主教圣灵运动的领导人。他们强调圣灵体验,同时都拒绝已有的天主教教理或仪轨及制度。他们虽然辛辣地批判天主教传统,但要以天主教之名维持另一种信仰团体,其领导人与新兴宗教的创始人一样,都被信徒认为有特殊的超能。这些迹象表明,不久的将来将从天主教会分化出一些新宗教教团。

最近给天主教带来很大冲击的宇宙天主教就是其代表性教

团。因为其信徒大都是天主教出身,因此引起人们的格外关注。这一教团之前没被社会所知,但最近发现极少数天主教神学院大学生与这一教团有关,因此,被学校开除学籍,由此才露出部分原形。

宇宙天主教的创始人是金俊元,信徒们称他为“大老师”或“宇宙天主”。金俊元虽然不是天主教出身,但被称为“小老师”的夏成秀曾是天主教信徒。夏成秀是这一教团的第二号人物,他于1984年吸收了当时就读于光州天主教神学大学的弟弟夏尹秀。从此,他把天主教信徒当作主要传教的对象。夏尹秀加入宇宙天主教后,又吸收了比他大一届的大学学兄朴信英,朴信英在吸收汉城天主教学生和汉城天主教神学大学的学生以及春川和仁川的天主教信徒时被发现,给传统天主教会带来了很大冲击。

这一宗教的创始人金俊元自称,自己是上帝的代表,来此世是为了结束这个世界。他说自己的灵在天堂,在地上被人信奉的是自己的肉体。他认为世界末日很快就会来临,末世的审判已经开始。并且认为会由7名天使带领信徒进行这世上的审判,这7名天使就是教主金俊元的弟子。

宇宙天主教的所依经典是由金俊元所写的《宇宙天主序》。但他们的教理基本上是以天主教的基本教理为基础,结合东方的气哲学、甌山教思想、佛教的轮回思想、婆罗门教的天人合一等思想构成。他们信仰“宇宙天主”,他们所说的宇宙天主是指,以气统治万物的、没有形象的存在。据他们所说,人类由灵和肉体组成,形成小宇宙。因此,大宇宙的宇宙天主和小宇宙的人类,可以通过气来进行交流。他们解释道:耶稣、释迦牟尼、穆罕默德等人都是能够出色利用这种气的先知者。现在的教主金俊元是最擅长利用这种气与宇宙天主进行交流的人。信徒们绝对信奉他,坚信教主是

为了结束这一世界所以才下凡。他们主张,任何自由“通气”的人都可以成为宇宙天主,其方法就是坐禅和学习他们教团所传授的教理。

宇宙天主教采取的是阶段性传教策略。即,首先使天主教信徒改信宇宙天主教,然后吸收其他宗教的信徒。并且对天主教信徒采取三个阶段的传教方式。即,首要对象是,韩国所有的天主教神学院学生和知识分子;其次对象是,韩国的所有师生和修道者;再次对象是韩国所有的天主教信徒。他们除了在汉城拥有道场外,还在釜山设了两处道场,在大邱和仁川各设了一个道场。这一宗教正在釜山、大邱、仁川、水原、光州、春川等地,以天主教信徒大学生为对象,积极开展传教活动,目前约有 500 名信徒。

下面介绍一下由韩国基督教派生,并扩展到世界各国的统一教的情况。

2、世界基督教统一神灵协会(统一教)

1954 年由文鲜明创立于韩国的统一教全称“世界基督教统一神灵协会”,是基督教系新宗教教团之一。

文鲜明于 1920 年 1 月 6 日出生于平安北道定州郡(今朝鲜)的一个农民家庭,父母是长老派教会的信徒。受其影响,14 岁时,他皈依基督教。15 岁那年复活节,耶稣出现在面前,告知了“神圣”的使命,嘱咐其“完成耶稣能完全成就的使命”。18 岁时,文鲜明到汉城,成为明水台教会幼年主日学校的教师。这所教会是一个带有神秘主义倾向的教派,被当时基督教界斥为异端。1946 年,文鲜明在平壤开始传播其教义,因被传统教会牧师告发,多次被当局拘捕审查,以至判刑。朝鲜战争爆发后,文鲜明从狱中提早释放回到釜山。他在釜山招募信徒,重新开始传教活动,与此同时

开始研究和整理统一教教义。1954年5月,在汉城创立“世界基督教统一神灵协会”。

1957年,文鲜明发表《原理解说》一书,奠定了统一教教义基础。书中糅合了韩国传统宗教思想和基督教的基本主张,进而提出韩民族为选民,世界的中心在韩国等。1966年,统一教发表《原理讲论》,确立了“统一原理”,成为该教的根本经典。

1960年4月11日,文鲜明与韩鹤子结婚。从此,统一教将组织宗教家庭作为发展宗教的重点。统一教认为文鲜明可与耶稣等圣贤自由交往,亦可与上帝灵交,是一个具备完美品德的“完人”。因此,他被信徒尊为“弥赛亚”、“再临主”,而文鲜明夫妇则被奉为“真父母”,韩鹤子为“宇宙之母”。

1972年,文鲜明定居美国,以纽约为据点,开始开拓美国宗教市场,将统一教传至美国各州。1981年,文鲜明因偷税漏税遭起诉。1985年,文鲜明出狱回国,把传教目标转向韩国及世界各地。

为了扩大统一教的影响,1966年设立“超教派基督教协会”,谋求与其他教会的对话。同时为扩大教势在各大大学广泛组织统一教学生团体,加强在大学的传教活动。而且,在世界各地组织了学术、教育、艺术等多方面的丰富多彩的活动。另外,还有为各国媒体所关注的不定期举行的“教祖指名集体婚礼”。在此须注意的是这一教团的强烈的反共倾向,该教团称其为“胜共运动”。意指不仅“反共”,而且要“胜共”。1983年,统一教成立了国际宗教基金会,总部设在纽约的统一神学院。

统一教不仅是宗教组织,而且还是一个有巨大财富的经济实体。该教在国内外拥有150余个企业,资产达数百亿美元。

人们对统一教的态度各不相同。世界各国普遍视其为邪教组织,传统基督教会对其持批判态度。

统一教以《旧约圣经》、《新约圣经》为基本经典,《原理讲论》为其根本经典。《原理讲论》中主要以文鲜明的灵性体验为基础包括:(1)创造原理,阐明神的实在性和宇宙的根本法则。(2)堕落论,对亚当夏娃以来的人类的原罪形成的原因及结果作了论述。(3)复归原理,人类得救途径和实现地上天国的诸多法则及方法。

统一教自创立起就一直重视传教事业。为了推动海外传教,教主文鲜明于1965年开始了四次世界巡回传教活动。从1973年起,他定居美国领导海外传教活动。统一教还创立了国际复兴团,巡回各国传教。70年代,由于教主文鲜明又因逃税受审,使统一教的海外传教受阻。1985年,文鲜明出狱回国,把传教目标转向韩国。1988年,统一教开始实施大规模传教计划,动员韩国80%的教职者,面向1300多个面(韩国行政单位)开展传教活动。

统一教确切的经济实力不得而知,但资产达数百亿美元,并经营很多企业。统一教在各个领域的活动就是由这种经济力量为后盾的。统一教的企业活动始于1969年。它在国内外开办许多产业,从事从出售鲜花、人参到经营大型统一重工会社等。

统一教积极开展社会政治活动。教祖文鲜明频繁开展与国际社会政治要人的会晤活动。例如,他曾会见过艾森豪威尔、肯尼迪、尼克松、岸信介、戈尔巴乔夫、金日成等各国首脑,并应邀参加美国总统里根的就职典礼。这些活动对于扩大统一教的影响无疑是有利的。

为了进一步扩大影响,统一教开展了丰富多彩的文化、艺术活动。1966年,统一教创立基督教超教派运动本部,1972年设立统一思想研究院。此后,它先后创立了世界和平教授协议会、国际基督教教授协议会、国际基督教学生联合会、国际文化协会、国际宗教协会等团体。从1972年起,统一教召开了首届国际科学统一会

议,首届超教派国际会议,第十三届国际科学团结大会,世界宗教会议等大型学术文化活动。统一教对教育十分重视,创办了不少教育机关。在韩国,统一教创办了以文鲜明的名字命名的鲜文大学、创办鲜华艺术中高等学校、韩国统一神学校等。在美国经营有美国统一神学研究生院等。统一教积极开展文艺活动。1962年创办的小天使舞蹈团在四十多个国家已巡回演出1800多场。后来,统一教在韩国又创办世界芭蕾舞团、在美国接办纽约交响乐团等。

统一教对舆论媒体也相当重视。它创办了不少在国际社会较具影响力的报刊。例如,美国的《纽约论坛报》、乌拉圭的《最新消息报》、日本的《世界日报》、西班牙文的《德米多报》、韩国的《世界日报》等。除日报外,统一教还大量发行周报和月刊。例如,美国的《透视》、日本的《知识》、韩国的《宗教新闻》等。据说,在美国正筹备创办统一教电视台。

统一教的组织机构设有协会会长、副协会会长,下辖总务局、传道局、家庭局、文化局、宣教局、教育局,以及39个教区。协会会长下设局长会议、教区长会议、中央修炼院、国际家庭特别巡回使室。教区下分269个教域。仅在韩国就拥有教会626所,信徒约60万人。最近从统一教中分化出一些教团,其中较具规模的有世界青年大学生MS联盟。

有关韩国社会和传统宗教界对统一教的反应,在本书第七章“邪教的社会危害与对策”一节中详论。

第五章

传统民间信仰中滋生的新宗教

第一节 东学系新宗教

1、东学系新宗教概况

东学是 19 世纪 60 年代,由崔济愚所创。所谓东学,就是相对于西学(天主教)而言的,意即朝鲜之学问。东学不只是韩国新宗教的嚆矢,而且对韩国近代史产生了深远的影响。

东学的创始人崔济愚(1824—1864)是李朝末期朝鲜岭南儒学者崔沃的庶子,原名济宣,号水云。他尽管出生于两班贵族名门家庭,但是,当时在嫡庶差别森严的李朝封建身份制度下,从小就受到偏见和歧视而不能擢拔作官。他亲眼目睹封建国家的危机和统治阶级的日益腐败,以及社会秩序的紊乱和社会纲常伦理遭到破坏,便哀叹“人心惟危,道心惟微,三纲都衰,五伦渐弛”,“君不君,臣不臣,父不父,子不子,不顺道德”(《崔先生文集道源汇书》)。为了寻求救世救民之道,他潜心研究儒佛仙教理、基督教以及中国诸

子百家的经典,发现“儒道佛道累千年,其运亦是衰尽”(《龙潭遗词·教训歌》),西洋天主教“言无次第,书无皇白,而钝无为。天主之端,只祝自为身之谋,身无气化神”(《东经大全·论学文》)等,都有无法克服的弊端,毕竟都不是救济苍生之道。1857年,他开始为期49天的祈祷,被传为奇人。据传,1860年4月5日,受到神的启示。就在这一天,水云从上帝那儿得到了独一无二的无极大道。1861年,崔济愚在基督教天主思想的影响和刺激下,他与西学,即天主教相对抗,在民间信仰的基础上融会儒佛仙三教,完成了以待天主为核心的人乃天的基本教理,宣布辅国安民、布德天下、广济苍生。1862年发起了东学运动。

他曾对自己的宗教理论来源作了如下概括。他说:“儒之人伦大纲,仙之清净自修和佛之普济众生,足以成为吾道之三科。”(《天道教会史》第二编《地统》),他的宗教理论是以儒教人伦为大纲,以仙教清净自修为方法,以达普济众生为目的。崔济愚以天人为大道之根源,以诚敬信为天道之本体,以守心正气为修道之要诀,开始传教。他在这里所说的“大道”就是“天道”,即“万古无有的无极大道”(《东经大全·教训歌》)。由于东学是基于民间信仰产生的,而且并其信教不分嫡庶班常之差别,又无繁杂的宗教仪式,尤其因东学“辅国安民”、“救济苍生”,反映了黎民百姓的愿望和要求,便很快在下层民众中传播,不到几年就在庆尚、忠清,全罗等三南地区广泛地传播开来。崔济愚为了进一步扩张教势,建立了接所,任命教主,积极传播东学。

东学由第一任教祖崔济愚创立后,历经坎坷。1863年,崔济愚深感自己处境的危险,便把东学衣钵传给崔时亨(1827—1898,别号海月),使其成为第二任教主。同年崔济愚在巡回各接所,宣传东学教理中被庆州宣传官郑龟龙逮捕入狱,于1864年3月10

日被李朝政府以“惑世诬民”罪斩首，终年 41 岁。崔济愚遇难后，崔时亨整理和出版崔济愚的《东经大全》、《龙潭遗词》等东学教理，各地设立接所，积极传道说教，而一时教势隆盛，波及到朝鲜南部广大地区。

东学无人格化的偶像，也不信仰东学始祖，其宗教活动围绕着“心”展开。他们在祈祷时，面向北边静静端坐，面前放着一碗清水，反复诵读咒文，冀望其心灵达如清水一样清静的境界，并口服焚烧的“弓弓乙乙”、“灵符”。据崔时亨解释：“弓是天马，乙是天乙，合以言之，弓乙是天之形也”，“分以言之，则弓弓天之心也，乙乙人之心也。”（《侍天教历史》下，《二世教主海月大师》）也就是天心和人心的统一。这样，他降低神的地位，以抬高人的作用，以否定神的绝对支配地位。

东学的教理要旨是“侍天主”。那么，何为“侍天主”？他们认为：世界万物万象，如从日月星辰到地物人在内，都由天分化出来的，“四时盛衰，风露雪霜，不失其时，不变其序，亦天之造化之迹”（《东经大全·布德文》）。如今社会紊乱，民心野薄的原因在于人们“不顺从天，不顾天命”，唯利是图。因此，人们应该坚信天之全能，敬畏天，“遵循其天理”。如何“侍天主”？首先要以“诚”、“敬”、“信”对待天主。这三德中“信”是根本的，如果不“坚信”就不可能真诚地信仰天，不会敬畏天。然而，不能只限于“心”里，而且身也要“至诚”。这就是“心与气和”，“气有正而心有定”。这种心和身的状态叫做“守心正气”。只有“守其心，正其气”，才能使侍者“率其德，受其教，化出自然之中”而“无为而化”。从而人与天“圆融”为“一如”、“天人如一”，而成为至公无私的存在，即成为“地上神化”，由现实之我转化为“理想之我”。如果人们“侍天主”，就会“万事觉”而发挥出无穷的力量。

由此,东学概括出“至气今至,愿为大降,侍天主,造化定,永世不忘,万事知”的21字修行咒文。在这里,东学的“天主”与西学的“上帝”既有相同点,又有所不同。上述东学的咒文中也充分表明他们所信仰的是超自然的绝对神——“天主”。这一点上看,东学与其他宗教没有什么两样,都以“敬天”为主要内容,因此,崔济愚也说他的东学与西学的天主教“道者同也,理则非也”(《东学史》第一章《道问答》)。

1894年,接主全瑛准担当民众起义的先锋,发起了“甲午东学革命”,因多数东学教徒参加起义,统治集团遂把甲午农民战争诬蔑为“东学党之乱”,把东学打成“异端邪教”进行残酷镇压,最后农民起义以失败告终。结果造成包括全瑛准在内的共40万名东学军牺牲。1898年连教主崔时亨也在京城被捕,受到绞刑,从此东学便潜入于地下活动。而天道教是维持其命脉的代表性教团。

2、天道教

1900年,由孙秉熙(1861—1922)继任东学的第三代教主。翌年李容九等人趁着孙秉熙去日本的机会,投靠了日本帝国主义者,以东学为地盘组织亲日的“一进会”,在各地积极扩张势力。留日的孙秉熙对李容九的亲日叛逆的卖国行径表示愤慨,批判“一进会”的卖国宣言,并宣布“教与会分离”,把东学改称为“天道教”。1906年1月,孙秉熙回朝鲜,同年2月为净化教界,开除了李容九等62名亲日骨干分子的教籍,并颁布《天道教大宪》,试图在近代文明和西欧哲学思想的影响下把天道教改组为近代宗教。1907年,以孙秉熙为首的天道教中央总部陆续印发《东经演义》、《天道教太元经》、《大宗正义》、《觉世真经》、《授受明实录》、《圣训演义》等一系列教典,积极开展传教活动,以扩大教势。

天道教在近代文明和西欧思潮的影响下,舍弃原先东学中的落后的思想要素,发展了“天人如一”的思想。天道教于1905年发表“大宗正义”,把天道教的思想要旨宣布为以“人乃天”为客体,以“人乃天之心”为主体的“自心自拜”的教体。接着,1907年由梁汉默发表“东经演义”,全面系统地解释了“人乃天”的教理。随后,他们发行《觉世真经》、《授受明实录》以及《天道教会月报》等著述及月刊,进一步明确地阐释了“人乃天”。所谓“人乃天”就是“人即天”。“人乃天”的教理一方面继承和发展了东学的“天人如一”思想,另一方面否定了东学所主张的“敬畏天主”以及期望天之启示的观念。

天道教的组织体系与其他宗教相比具有很多不同点,其制度和仪式也很繁杂。天道教的组织体系从教祖崔济愚创立东学的1860年4月5日至1905年11月30日,主要以属人制为主轴,而从1905年12月1日东学改称为天道教以后到现在,实施了机关制。教祖崔济愚时,各地置接所,接主单一制地进行布德和教化。以后第二任教主崔时亨时,由于教势大为扩张,信徒数目庞大,因此不能以单一制接主形式进行,于是,实行大单位的属人制——包制代替接所。这个包制大体上类似于都、道、郡、面、里为单位的行政区域体制,各包有名大接主,以下层层有首接主、接主、接司。对于天道教上,1905年12月1日是相当重要的一天,从这一天起过去天道教的组织完全变换成现代的组织机构。1906年2月12日,在贯铁洞设置总部,第一次开始实施机关制。这个组织的丈室里有大道主,他是教会的最高代表者;奉道室里有左奉道和右奉道;顾问室里有顾问和书记员;玄机司里有司长、书记员、真理员;理文观里有观长、书籍员、教育员;庶务观里有观长、庶务员和交涉员;典制观里有观长、审计员;金融观里有观长、山纳员、书计员;原职里有

诚道师、敬道师、教长、教授、都执、大正、中正。这个制度的职制与名称经改变几次,目前天道教中央总部下有宗务院、宗议院、监查院等3院分担和处理业务,宗务院是执行部,设教务、教化、财政。天道教的教会代表者是教领,任期为3年。

天道教仪节是指信徒在信仰生活中所必需的全部仪式。仪节分入教式、心告法、五款、纪念式、庆况式、祈祷式、谢恩祈祷、慰零式、婚礼、丧礼、祭礼等10条规定仪式程序。

总之,天道教在教理中,以“人乃天”思想为要旨,强调了自心自拜,其目的在于消除人间的不平等,实现平等的人类社会。“辅国安民,布德天下,广济苍生,建设地上天国”是东学所提出的救民救世的口号,也是东学及其后来的天道教要达到的目标。他们通过“人乃天”,一方面完成每个人的人格上的精神提升,另一方面建设自由、平等的社会,进而用“人乃天主义”统一世界的信仰,来建设地上王国,把世界统一为一家。日本帝国主义时期,东学系的新宗教势力很大,有数百万信徒。但最近只有10万左右,处于萎缩状态。如今东学系的新宗教有:天道教、天真教、侍天教、水云教、东学总部等十来个教团。但除了天道教以外,其他教团都仅维持着微弱的势力。1921年,为了选教主一事,教团分裂为守旧派和改革派。守旧派的朴仁浩主张之前的渊源制;改革派崔麟则主张,根据地方大议制而实行的众议制。守旧派再次分裂成吴学昌的天道教中央本部,改革派也分裂成吴智永的天道教联合会,结果共分成四派。

1945年解放以后,各教团感受到新、旧派联合的必要性,于1965年确定并实行天道教的教宪,实现了教团的统一。虽然确定了教宪,但是1976年还是发生了教内纠纷,同年12月召开临时全国大会收拾局面。之后根据任期制选拔和推举教领,继李永馥、高

正勋教领,于1988年6月由郑云彩担任教领一职。目前,天道教自称拥有100万信徒。

东学虽然以对抗天主教的形式而产生,但其教理、思想、宗教仪式、组织体系等很多要素来源于传统宗教,特别是当时传入韩国不久的天主教。东学为后来出现的甑山教、圆佛教、南学等一系列教团都产生了重要的影响。

为使中国读者进一步深入了解东学思想,下面节选《东经大全》部分内容。该选文参照崔东熙编《东学经典》,由本书作者整理、点校。

附:《东经大全》节选

1、布德文

盖自上古以来,春秋迭代,四时盛衰,不迁不移。是亦天主造化之迹,昭然于天下也。愚夫愚民,未知雨露之泽,知其无为而化矣。自五帝之后,圣人以生,日月星辰天地度数,成出文卷,以定天道之常然。一动一静,一盛一败,付之于天命,是敬天命,而顺天理者也。故人成君子,学成道德。道则天道,德则天德。明其道而修其德,故乃成君子,至于至圣,岂不钦叹哉。又此挽近以来,一世之人,各自为心,不顺天理,不顾天命,心常悚然,莫知所向矣。至于庚申,传闻“西洋之人,以为天主之意不取富贵,攻取天下,立其堂,行其道”。故吾亦有其然,岂其然之疑。

不意四月,心寒身战,疾不得执症,言不得杂状之际,有何仙语忽入耳中,惊起探问,则曰:“勿惧勿恐,世人谓我上帝,汝不能上帝耶?”问其所然,曰:“余亦无功,故生汝世间,教人此法,勿疑勿疑。”曰:“然则,西道以教人乎?”曰:“不然,吾有灵符,其名仙药,其形太

极，又形弓弓，受我此符，济人疾病，受我咒文，教人为我，则汝亦长生，布德天下矣！”吾亦感其言，受其符，书以吞服，则润身差病，方乃知仙药矣。到此用病，则或有差不差，故莫知其端，察其所然，则诚之又诚，至为天主者，每每有中，不顺道德者，一一无验。此非受人之诚敬耶？是故我国恶疾满世，民无世时之安，是亦伤害之数也。西洋战胜攻取、无事不成，而天下尽灭，亦不无唇亡之叹，辅国安民计将安出？惜哉！于今世人，未知时运，闻我斯言则入则心非，出则巷议，不顺道德，甚可畏也。贤者闻之，其或不然，而吾将慨叹，世则无奈。忘略记出，验以示之，敬受此书，钦哉训辞。

2、论学问

夫天道者，如无形而有迹，地理者，如广大而有方者也。故天有九星以应九州，地有八方以应八卦，而有盈虚迭代之数，无动静变易之理。阴阳相均，虽百千万物化出于其中，独惟人最灵者也。故定三才之理，出五行之数。五行者何也？天为五行之纲，地为五行之质，人为五行之气。天地人三才之数，于斯可见矣！四时盛衰，风露霜雪，不失其时，不变其序，如露苍生，莫知其端。或云天主之恩，或云化工之迹，然而以恩言之，性为不见之事，以工言之，亦为难状之言，何者？于古及今，其中未必者也。

夫庚申之年，建巳六月，天下纷乱，民心淆薄，莫知所向之地，又有怪违之说崩腾于世间。西洋之人，道成德立及其造化，无事不成。攻斗下戈，无人在前，中国消灭，岂可无唇亡之患耶？都缘无他，斯人道称西道，学称天主，都则圣教，此非知天时，而受天命耶？举此一一不已，故吾亦悚然，只有恨生晚之际，身多战寒，外有接灵之气，内有降话之教，视之不见，听之不闻，必尚怪讶，修心正气而问曰：“何为若然也？”曰：“吾心即汝心也，人何知之，知天地而无知鬼神，鬼神者吾也。及汝无穷之道，修而炼之，制其文教人，定其法

布德,则令汝长生,昭然于天下矣。”吾亦几至一岁。修而度之,则亦不无自然之理,故一以作咒文,一以作降灵之法,一以作不忘之词,次第道法,犹为二十一字而已。

转至辛酉,四方贤士进我而问曰:“今,天灵降临先生,何为其然也。”曰:“受其无往不复之理。”曰:“然则何道以名之乎?”曰:“天道也。”曰:“与洋道无异者乎?”曰:“洋学,如斯而有异。如咒而无实,然而运则一也。道则同也,理则非也。”曰:“何为其然也?”曰:“吾道无为而化矣。守其心正其气,率其性,受其教,化出于自然之中也。西人言无次第,书无皂白而顿无为天主之端,只祝自为身之谋,身无气化之神,为无天主之教,有形无迹,如思无咒,道近虚无,学非天主,岂可谓无异者乎?”曰:“问道言之,则名其西学也?”曰:“不然,吾亦生于东,受于东。进虽天道,学则东学,况地分东西,西何谓东,东何谓西。孔子生于鲁,风于邹,邹鲁之风传遗于斯世,吾道受于斯,布于斯,岂可谓以西名之者乎?”

曰:“咒文之意何也?”曰:“至为天主之字,故以咒言文,今文有,古文有。”曰:“降灵之文,何为其然也?”曰:“至者,极焉之内至。气者,虚灵苍苍,无事不涉,无事不命。然而,如形而难状,如闻而难见,是亦浑无之一气也。今至者于人道,知其气接者也。愿为者,请祝之意也。大降者,气化之原也,侍者,内有神灵,外有气化,一世之人,各知不移者也。主者,称其尊,而与父母,则事者也;造化者,无为而化也;定者,合其德,定其心也。永世者,人之平生也。不忘者,存想之意也。万事者,数之多也。知者,知其道,而受其知也。故明明其德,念念不忘,则至化至气,至于至圣。”

曰:“天心即人心,则何有善恶也?”曰:“命其人,贵贱之殊,定其人,苦乐之理。然而君子之德,气有正而心有定,故与天地合其德,小人之德气不正而心有移,故与天地违其命,此非盛衰之理

耶？”曰：“一世之人，何不敬天主也？”曰：“临死号天，人之常情，而命乃在天，天生万民，古之圣人所谓，而尚会弥留，然而似然非然之间，未知详然之故也。”曰：“毁道者何也？”曰：“犹或可也。”曰：“何以可也？”曰：“吾道，今不闻，古不闻之事；今不比，古不比之法也。修者，如虚而有实，闻者，如实而有虚也。”

曰：“反道而归者，何也？”曰：“斯人者，不足举论也。”曰：“胡不举论也？”曰：“敬而远之。”曰：“前何心，而后何心也？”曰：“草上之风也。”曰：“然，则何以降灵也？”曰：“不择善恶也。”曰：“无害无德耶？”曰：“尧舜之世，民皆为尧舜，斯世之运，举世同归，有害，有德，在于天主，不在于我也。一一究心，则害及其身，未详知之，然而，斯人享福，不可使闻于他人，非君之所问也。非我之所关也。”

呜乎！噫噫！诸君之问道，何若是明明也。虽我拙文未及于精义正宗，然而矫其人、修其身、养其才、正其心，岂可有歧贰之端乎？凡天地无穷之数，道之无极之理，皆载此书。惟我诸君，敬受此书，以助圣德，于我比之，则悦若甘受和，白受采。吾今乐道，不胜钦叹，故论而言之，喻而示之，明而察之，不失玄机。

3、修德文

元亨利贞，天道之常，惟一执中，人事之察。故生而知之。夫子之圣质，学而知之，先儒之相传，虽有因而得之，浅见薄识，皆由于吾师之盛德，不失于先王之古礼。余出自东方，无聊度日，仅保家声，未免寒士。先祖之忠义，节有余于龙山，吾王之盛德，岁复回于壬丙，若是余荫，不绝如流，家君出世，名盖一道，无不士林之共和，德承六世，岂非之孙之余庆。

噫！学士之平生，光阴之春梦，年至四十，工知芭篱之边物，心无青云之大道，一以作归去来之辞，一以咏觉非是之句，携筇理屐，悦若处士之行，山高水长，莫非先生之风。龟尾之奇峰怪石，月城

金鳌之比,龙湫之情潭宝溪,古都马龙之西,园中桃花,恐知渔子之舟,屋前沧波,意在大公之钓,槛临池塘,无违濂溪之志,亭号龙潭,岂非慕葛之心?难禁岁月之如流,哀临一日之化仙,孤我一命,年至二八,何以知之,无异童子,先考平生之事业,无痕于火中,子孙不肖之余恨,落心于世间,岂不痛哉!岂不惜哉!心有家庭之业,安知稼墙之役,书无上课之笃,意坠青云之志,家产渐衰,未知末稍之如何,年光渐益,可叹身势之将拙,料难八字,又有寒饥之虑,念来四十,岂无不成叹。巢穴未定,谁云天地广大,所业交违,自怜一身之难藏。

自是由来,摆脱世间之纷扰,责去胸海之绷结,龙潭古舍,家严之丈席,东都新府唯我之故乡,率妻子还楼之日,己未之十月,乘其运,道受之节,庚申之四月,是亦梦寐之事,难状之言,察其易卦大定之数,审诵三代敬天之理。于是乎,惟知先儒之从命,自叹后学之忘却,修而炼之,莫非自然,觉来夫子之道,则一理之所定也。论其惟我之道,则大同而小异也。去其疑讶则事理之常然。察其古今则人事之所为。不意布德之心,极念致诚之端。然而弥留更逢辛酉,时维六月,序属三夏,良朋满座,先定其法,贤士问我,又劝布德。胸藏不死之药,弓乙其形,口诵长生之咒,三七其字,开门纳客,其数其然,肆筵设法,其味其知,冠子进退,悦若有三千之班,童子拜供,倚然有六七之咏,年高于我,是亦子贡之礼,歌咏而舞,岂非仲尼之蹈。仁义礼智,先圣之所教,守心正气惟我之更定,一番致祭,永侍之重盟,万惑罢去,守诚之故也。衣冠正齐,君子之行,路食手后,贱夫之事,道家不食一四足之恶肉,阳身所害,又寒泉之急坐,有夫女之防塞,国大典之所禁,卧高声之诵咒,我诚道之太慢,然而肆之是为之则。

美哉!吾道之行,投笔成字,人亦疑王羲之迹,开口唱韵,孰不

服樵夫之前, 忏悔斯人, 欲不及石氏之贵, 极诚其儿, 更不羨师旷之聪, 容貌之幻态, 意仙风之吹临, 宿病之自效, 忘卢医之良名。虽然道成德立, 在诚在人, 或闻流言而修之, 或闻流咒而诵焉。岂不非哉! 敢不惘然, 憧憧我思, 靡日不切, 彬彬盛德, 或恐有误, 是亦不面之致也。多数之故也。远方照应而亦不堪, 相思之怀近欲叙情, 而必不无指目之嫌, 故作此章, 布以示之, 贤我诸君, 慎听吾言。大抵此道, 心信为诚, 以信为幻, 人而言之, 言之其中, 曰可, 曰否, 取可退否, 再思心定, 定之后言, 不信曰“信”, 如斯修之, 乃成其诚。诚与信兮, 其则不远, 人言以成, 先信后诚, 吾今明谕, 岂非信言, 敬以诚之, 无违训辞!

4、不然其然

歌曰: 而千古之万物兮, 各有成, 各有形, 所见而论之, 则其然而似然。所自而度之, 则其违甚远。是亦杳然之事, 难测之言。我思我, 则父母在兹, 后思后, 则子孙彼。来世而此之, 则理, 无异于我思我, 去世而寻之, 则惑, 难分子人为人。噫! 如斯之忖度兮, 由其然而看之, 则然如其然。探不然而思之, 则不然于不然。

何者? 太古兮, 天皇氏岂为人! 岂为王! 斯人之无根兮, 胡不曰“不然”也。世间孰能无父母之人, 考其先, 则其然, 又其然之故也。然而, 为世作之君, 作之师。君者, 以法造之, 师者, 以礼教之。君无传位之君, 而法纲何受? 师无受训之师, 而礼义安效? 不知也, 不知也, 生而知之而然耶? 无为化也而然耶? 以知而言之, 心在于暗暗之中, 以化而言之, 理远于茫茫之间, 夫如是, 则不知不然, 故不曰“不然”, 乃知其然, 故乃恃其然者也。于是而揣其末, 究其本, 则物为物, 理为理之大业, 几远矣哉! 况又斯世之人兮, 胡无知, 胡无知, 数定之几年兮, 运自来而复之, 古今之不变兮, 岂谓运? 岂谓复? 于万物之不然兮, 数之而明之, 记之而鉴之, 四时之有序

兮,胡为然!胡为然!山上之有水兮,其可然?其可然?赤子之释稚兮,不言,知夫父母,胡无知,胡无知,甚世之人兮,胡无知,圣人之以生兮,河一清千年,运自来,而复欤?水自知,而变欤?耕牛之闻言兮,如有心,如有知,以力之足为兮,何以苦!何以死!鸟子之,仅哺兮,彼亦知夫孝悌,玄鸟之知主兮,贫亦归,贫亦归。是故难必者,不然。易断者,其然。比之于究其远,则不然,不然,又不然之事。付之于造物者,则其然,其然,又其然之理哉!

第二节 檀君系新宗教

1、檀君系新宗教概况

檀君系新宗教是指以传说中的韩民族国祖檀君为信仰对象的诸教团。檀君信仰尽管没有形成较系统的思想体系,但作为韩民族的固有信仰,在诸多民间信仰形态中,其影响最为深远。如天神崇拜、山神崇拜为特征的城隍堂、天王堂、国守堂、山神堂等民间信仰都是与檀君崇拜结合在一起的民间信仰。檀君系的韩国新宗教多以檀君的“弘益人间、理化世界”理念作为基本思想,开展宗教活动。

到了朝鲜朝末期,国家内外交困,甚至陷入了亡国境地。这时的民族领导者们从民族主体意识出发,不断寻求弘扬和凝聚民族精神的途径和方法。其形态之一就是设立教坛,开展尊崇和信仰檀君的运动。金兼白的“神教运动”和白峰的“檀君布明运动”即是其例。

金兼白原是永川人,后入妙香山,在檀君的圣灵下祈祷了千日后,据说从檀君那里传得了圣灵而开悟。下山后,他以“人道正义”行“斥邪扶正”之“主旨”,开展传教活动,门下弟子达数千人。后来的檀君教教主郑薰谟奉金兼白为檀君教的先驱,在檀君教的平壤支部建筑物的墙上供奉他的画像,每逢春秋焚香祭拜,并刊印金兼白的纪实,在教徒中传播。

又有永兴人韩明允自金兼白那里学得“神教”,回到自己家中,自封“教长”并开始布教,有三十多名信徒追随。定檀君的“御天节(3月15日)”和“开天节(10月3日)”行祭祀礼,每个星期日举行礼拜。不过由于该教的仪式中有饮酒和起舞等内容,广受一般人“巫教”的非难,因此,在1916年派李应台到京城社稷洞的大倭教的本部学习教理,迎回檀君画像,改称为“大倭教”^①。

由以上记录可见,在弘岩罗喆创立“大倭教”的二十余年前,已有金兼白檀君教传教活动,且势力发展到了相当的程度。

金兼白在以平安道为中心大力开展活动的时候,咸镜北道一带和中国吉林省一带地方兴起了檀君教运动,即白峰和伯铨等33人的檀君教运动。1904年10月3日,伯铨柱一伯、郑崇默等13人聚于太白山的大崇殿,以大宗师白峰的教旨为纲,宣明檀君教。白峰的具体姓名和居住地无从查考,据传,他曾入太白山,祈祷十余年后,获得檀君神明的“暗示”,于白头山石室中得到檀君秘传的“教典”——《三一神诰》、《檀君实记》,于是广聚教徒,传播檀君教。

所有檀君信仰系统宗派的思想渊源,都是基于传承檀君王俭曾在这片土地上建国,并指导这个民族的精神和志向。檀君信仰系统大部分教团的中心思想都依据《天符经》和《三一神诰》。《天

^① 村山智顺著《朝鲜的类似宗教》,启明大学出版部,1991年,第446页。

符经》的核心思想主要揭示宇宙原理和人的原理,《三一神诰》的中心思想可以归纳为“三神一体”和“三真归一”。“三神”指的是桓仁、桓熊、桓俭,“三真”指人从天神那里获得的性、命、气。但是由于人带着心、气运、肉体等“三妄”来到世间,为“三妄”所执,生活中善心逐渐变恶,清气逐渐污浊,其体处世也由敦厚变得薄情。因此,只要从抑制情感、调节气息和禁欲这三个方面进行修行,就能从“三妄”的状态中解脱出来,恢复上天所赐的“三真”原位,“三真归一”。

大侬教出现以后,檀君信仰系统中派生出了很多教派,强调檀君思想的团体急剧增多。这些团体可以分为两类,就是以檀君为信仰对象的宗教团体和将檀君思想发展成民族主体思想的社会文化团体。他们的共同特点是都强调檀君是实际存在的人。历史学界围绕檀君和檀君朝鲜问题存在意见分歧,因此,檀君系新宗教向有关当局提供各种文献和资料,要求给檀君信仰以充分的肯定。

如今檀君系的新宗教有大侬教、韩灵教、檀君教、开天教、檀君圣主教、檀君永慕会、亚亚神宫、光明道等 50 多个教团,信徒达 20 万。并且大部分巫俗系新宗教以檀君信仰为名,自称是檀君系新宗教。檀君系的教团都强调弘益人间、理化世界、敬天崇祖、爱人等檀君理念。早期有李镇泽的“檀君殿”(1913 年)、郑薰谟另设的“檀君教”(1930 年)。即使是解放以后还成立若干以檀君为信仰对象的宗教。有“一魂教”、“光明道”、“檀君教本部”等 30 多个教团。如果算上其他信仰系统中信仰檀君教派的社会团体和学术团体,共有 150 余个。

檀君思想不只出现在檀君系的新宗教中,还出现在部分基督教系的新宗教之中。曾任监理教神学大学校长的尹圣范试图通过檀君思想促进基督教的韩国化发展。因此,在基督教界引起了不

少的轰动和抗议。

也有一些是新近改教的团体。韩灵教是毕业于京北大学的申浩相于1965年在大邱创立的教团,开始称正一会。这一教团由于其教理和思想较混杂,因此,韩国新宗教研究者们通常将其分类为系统不明的教团。但在1978年教主申浩相将自己的名字改为申正一、教团的名字改为韩灵教,宣扬以檀君信仰和民族固有精神为基础的民族宗教,从此被认定为檀君系的新宗教。韩灵教的教祖申正一甚至于1987年创立“一个主义统一韩国党”,曾参选第13届总统选举。

最近,个别檀君系的新宗教倡议建立民族的象征檀君圣殿,引起社会上很大争议。基督教界认为这与日本的神社一样是偶像崇拜或鬼神崇拜,因此坚决反对。第13届总统选举时,候补金泳三也在选举期间向基督教的信徒们承诺,若当选总统就会禁止建立檀君圣殿,这引来檀君系宗团和相关团体的抗议。

目前,正活跃的檀君系新宗教代表性团体有大侬教、一魂教、天上桓因弥勒大道、檀君朝鲜宗天教、三神信仰大本司、三神教、三神道、三神宫、三真道、开天敬祖会、光明道、神仙道总本部、宣德学会、檀君摩尼崇祖院、花郎精神宣扬会、檀君教本部、桓众教、檀皇殿等20余个教团。

2、大侬教

檀君信仰发展成有组织的教团是在日本开始侵略朝鲜的时期。其代表性的教团是1909年罗喆(号弘岩,1864—1916)在汉城建立的大侬教。弘岩罗喆以檀君传说为基础,以金兼白和白峰的檀君教信仰为背景,将檀君思想加以系统化和组织化,弘扬檀君思想。

罗喆于1864年出生于全罗南道宝成郡。儿时名寅永,号弘岩。29岁时文科及第,任“起居注”(昼夜服侍在君王身边,记录君王语录的官职,世人称“注书”),后为槐院擢升为“权知副正字”。还曾被任命为“征税署长”却不就。1905年从白峰那里得到了《三一神诰》和《神事记》。45岁时同吴基镐、金寅植等一度试图刺杀签订“乙巳条约”的五大臣未遂,被判流放十年,后适逢君王特赦释放。

1908年11月在东京,从白峰的门人杜一白处获得檀君教的宣明书,于12月再次见到杜一白,获得据说是白峰所传的“灵戒”。这时同道吴基浩、郑薰谟(后来檀君教的创始人)也一起受了教。

这样,以檀君思想为基础,立志救国的弘岩在他46岁的1909年10月15日,在汉城再洞翠云亭重建檀君教,成为第一任教主,1910年改教名为大倭教。重建后,供奉檀君像,刊印文献,制定开天节,启用檀纪年号。日本殖民统治者以“崇奉国祖檀君的抗日宗教团体”的名义禁止其传教并加以迫害。因此,总本社不得不在1914年迁至中国东北,之后又相继迁往各地漂泊不定。

1916年4月,将教统传给金教献后,弘岩于8月15日在九月山三圣祠自杀,享年54岁。1918年,由大倭教徒39人发表了《壬午独立宣言书》。在李始荣等人的推动下,开始开设新式武官学校,建立独立军。并组织了秘密结社“重光团”,是为“北路军政署”的前身。独立军由青年教友组成,开展活跃的抗日运动,以致日本殖民当局将大倭教的禁教令一直发布到了伪满洲各地。

1920年,徐一当选北路军政署总裁,指挥金佐镇、李范奭等人在青山里全歼日军一个连队。1921年,日军开始讨伐大倭教,徐殉教。这一期间,大倭教先后有十万教徒被日军杀害。1923年金教献也殉教而死,尹世复继任第三代教主。尹世复同样将传教

活动和独立运动看作一个整体,成立了名为“兴业团”的地下组织积极开展抗日运动。据传,在上海临时政府的成立过程中,大倭教的教众起到了主要作用。1942年尹世复等20余名教内干部遭日本人检举,遭到严刑拷打,其中十余人殉教。尹世复被判处无期徒刑,其余分别判处5至15年不等的徒刑。

1945年解放,1946年纷纷回到韩国,总部迁至汉城,并设立了倭理研究室,公布了改订后的教规,建立青年会,举行摩尼山圣火传递式等活动,大倭教进入新的发展期。1950年废除“道统传授制”,改为“神权共和制”,尹世复就任第一代“总传教”。1955年郑宽就任第二代总传教。目前已传到第十四代,总传教由安浩相担任。

大倭教的信仰对象是三神合一的国祖檀君“天祖神”。他们认为,天祖神为弘益人间,理化治世,建立人间天国,由神化身为人。所谓“弘益人间”是要救助人类,以建立地上天国。这一理念包括“博爱”、“慈悲”与“仁爱”。大倭教认为这一理念并非局限于某一狭隘的民族和地区,而是适用于全人类。大倭教教理有以下几个基本特征:

(1) 认为大倭教是韩民族的根本性宗教。这一信仰作为韩民族的根源,自远古承传至今,因此,韩民族的历史、文化、风俗以及哲学思想、伦理等莫不源于此。

(2) 认为大倭教是彻底的爱国宗教。不但新罗的统一归功于此,而且在抗日独立斗争过程中,也是大倭教成为了斗争的核心力量,以后也必将成为国土统一和国家中兴的原动力。

(3) 认为大倭教是后天世界全人类的宗教。从教理上看,大倭教不但具有能够统合世界各个宗教的根本性的原理,而且因其“弘益人间,理化世界”的宏大理念,将成为全人类的终极性宗教。

大倥教强调檀君天神在弘益人间、理化世界时曾交给人类三部经典。一是《天符经》，包含着和谐原理即宇宙创始的原理；二是《三一神诰》，告诉人们一条通过教化之理使大众走向慧聪的道路；三是《八理训》，是一部通过治化原理，规范日常生活和礼仪修养方面的经典。

大倥教信仰实践主要有三种修行方法：(1)止感通性，体现了佛教参禅修行的方法。(2)调息知命，体现了仙道的修练方法。(3)禁触保精，替现了儒教“克己”的修身方法。作为信徒纲领有“五大宗旨”和“五大义务”。

五大宗旨：(1)侍天以敬；(2)修性以诚；(3)合族以爱；(4)求福以静；(5)持家以勤。

五大义务：(1)克奉教规；(2)研习教理；(3)广举教人；(4)诚守教日；(5)恪纳诚金。

另外，还有九誓、五戒、八关、三纲、六伦等实践要求。

大倥教教团组织，自“总传教”以下，设“倥务院(教司)”、“三一园(道院)”、“议会”等。倥务院下设“典理室”、“典范室”、“典讲室”；“三一园”下设“倥理院”、“修道院”、“宣道院”。地方组织属倥务院下辖，还有众多议会。“议会”有“元老议会”、“道议会”、“倥务议会”、“党议会”等。最高权威归于“大一阁”，这是选拔总传教的机构。目前，大倥教规模包括弘恩洞的大倥教总本社、各市、道的教堂和首都分院等 60 处，教职人员 195 人，信徒达 50 万人。

第三节 一夫系新宗教

1、一夫系新宗教概况

一夫系新宗教与东学一样,产生于19世纪中叶,为后来的韩国新宗教界带来了极为重要的影响。一夫系新宗教于1860年以忠清南道和全罗北道的邻接地为中心产生。创始人是李云奎,但由他的弟子金恒(号一夫,1826—1898)和金致寅实现了教理的体系化并组织了教团,而且正式开始了传教活动。创立一夫系教团的金恒,1826年10月28日出生在忠清南道论山市杨村面南山里。据说,他的相貌奇异,双手下垂能过膝,体型硕长而单薄,舞动起来如同白鹤振翅于空中,声音清脆利落,吟唱起来声音悠扬绕梁,是名副其实的“鹤姿风声”。20岁前后同闵氏婚配,但对家事毫无兴趣,专念于习文。平时衣冠洁净严整,一天中除深夜入睡外,绝不依床卧休。他平素常咏歌,在训导弟子时也不忘态度和蔼,待之以德。

金一夫是在遇到莲潭李云奎之后才开始正式修炼的。莲潭曾担任文参判,但面对国运日衰,便离开汉城在燕山隐居。据说当时东学的崔济愚和南学的金光华曾同在莲潭座下受教。一天莲潭把崔济愚、金光华和金一夫三人唤来,对济愚和光华说他们将各代表仙道和佛道而出于世,并嘱咐其牢记咒文,加倍努力云云。对一夫说,要去延续日渐衰微的孔夫子之道,不久就会应于天时,因此要饱读《书典》,留下了一句诗,随即不知去向。当时一夫36岁。

诗中有一句是“影动天心月”，之后的19年时间里他一直在费尽种种努力琢磨这句诗的含义。不断地阅读《书典》和吟唱咏歌是他集中精神修炼的主要方式。据说在他54岁时的1879年，突然间领悟了那句诗的含义。他的身上便发生了不同寻常的变化。精神变得爽朗清明，眼前出现了奇异的“卦文”，这时整个世界都为陌生的八卦所覆盖。他以为是由于太热衷于巫歌导致气力衰弱，但是卦象却越来越清晰，便画在了纸上，这就是金一夫的“正易八卦图”。八卦图刚刚落笔，眼前出现了孔夫子的形象，对其大加赞扬道：“吾欲为之久矣，今汝竟成之，能不感佩乎？”并称呼他为“一夫”。

当年他制成《大易序》，三年后(1884年)，在他60岁时，完成了其著名的《正易》。并开始名为“无极大道(又名大宗教)”的传教。之后，在论山的恩津的国师峰聚集了很多的弟子。1898年11月24日，他把弟子们全部差遣回家，只是在几个亲戚守护下，斜坐永眠，时年71岁。

同金一夫可称同属一个系列的是“南学”，南学也分成若干教派。李云奎的儿子李夫莲和李云奎的弟子金光华以“五方佛教”、“金刚佛教”、“光华教”、“七星教”等名称，以李云奎为教祖，创立了不同于金一夫的一派。本部设在全罗北道镇安郡，教势一度兴盛，但在1907年因“与东学是如出一辙的宗教组织”的罪名，李夫莲和金光华被判刑后陷入萎缩。金一夫的弟子们又分成了很多派别，但总的说来是两个支系。一个是河相易、金清滩、李熙用系，强调通过“五音咒颂”的修炼方式进入宗教的神秘境界；另一个是金正铉、金德堂一系，试图以哲学的方式把握和认识《正易》原理。前者包括大宗教、中央大宗教、咏歌巫道教等，后者有中央大宗教和十卦哲学正理学会等，除此之外，有一些转属东学或甑山教、巫俗系

统的教团。

金一夫的正易思想继承了姜一淳的甑山教、河相易的大宗教、金永坤和李象龙的中央大宗教、黄大淳的大同楔、李正浩和成周铎的正经学会等教团的思想。而且，一夫的宗教思想影响波及整个李朝末期和日本殖民时期的几乎所有的新宗教，是确立后天开辟思想的理论依据。

韩国学界将这一新宗教称为正易系新宗教或者道教系的新宗教。属于这一系的教团有咏歌舞蹈教、檀君系的大宗教和大宗教、中央大宗教、具有浓厚的佛教色彩的五方佛教、光华教等。目前，这些教团只有数百名或数十名信徒，正逐步走向消亡。

南学也与东学一样，混合了儒、佛、仙三教的教理，区别在于金一夫系统的南学以儒教为中心，吸收了佛教和仙教，金光华系统的南学则以佛教为中心，吸收了儒教和仙教。这一区别后来成为了南学分为一夫系和光华系的主要标志。

金一夫的思想基本都体现在了《正易》之中。那么所谓“正易”又是怎样的一种“易”呢？简而言之，就是“后天易”、“未来易”、“第三易”。所谓“后天易”是相对于文王的先天而言；所谓“未来易”是指后天而言；所谓“第三易”是相对于伏羲创第一易，文王演第二易而言的。因而，南学认为如果说第一易是黄河流域的部落易，第二易是以大陆为中心的中国易的话，那么金一夫的第三易就可以称作以韩国为中心的世界易了。这样一来，就可以认为，金一夫的正易是涵盖全宇宙和全人类的问题于其中的思想了^①。

下面介绍一下《正易》的主要思想特征。

首先，《正易》揭示了自然与人的变化原理。先天一年是 365

^① 村山智顺著《朝鲜的类似宗教》，启明大学出版部，1991年，第206-207页。

又四分之一,因而出现了闰月,到了后天,则一年变成 360 日,没有了闰月,十分准确,这样四时昼夜寒暑便没有了区别。于是人类的形态也发生了变化,变得非常的长寿,几入于神明,各种神通造化可随心作为,成为八达无碍的自由的人。人世间成了没有罪与苦的地上天国。

其次,《正易》包含人学的意义。强调爱、平等和和谐。正易八卦图是河图的实现版,表示阴阳间的完全和谐。同这一自然原理相似,人类社会也应向着实现平等、和谐的社会方向前进。正易揭示了道学的渊源和其继承者。道学的渊源,即河图的渊源,即位于宇宙生命体的中心,并开启一条继承之路。正易鼓吹“尊公思想”和“皇极精神”,这是正易特有的思想和特征。所谓“尊公思想”是指万古伦理之根本的忠孝,所谓“皇极精神”是指后天君子生活的中心,即以人为中心的世界的实现。正易树立了三教一致的目标。儒、佛、仙三者原为一体,只是由于教化的方法不同而彼此分立,最终会合为一体,实现相互尊重、相互理解、相互合作的世界。正易的目标是实现大同世界和人类最高的福祉社会。

以上内容是正易所包含的基本思想。特别是从其教义上看,认为韩国将成为建设中的“后天仙境”的中心,担负先导的责任和构建新秩序的主导作用。并强调正易虽然出自韩国,但却是全人类的共同精神财富。

南学于 1898 年领导了“济州民乱”。济州民乱发生于朝鲜末期急剧的社会变动过程中,由南学党领导,聚积农民的力量,发展成为有组织的农民运动。此次民乱的主要势力是南学党的指导部,要求改革租税制度,并试图将济州岛建设为独立的国家。此次民乱由于主导势力在政治方面的力量不足、农民和指导部之间缺少沟通而失败,但他们试图通过政治革命追求自己的地上天国理

想,这一点值得关注。

南学的理想世界是无量乐园。据说可以通过领悟后天开辟之易理、背五音之咒文等修炼方法加入无量乐园。据《正易》记载,先天运数的一年之运回有润,就是 365 天的四分之一,而后天运数刚好是 360 日,因此是没有润的运回。因此,在后天世界没有四季、夜晚、冷热之区别,人类社会也不分贫富、贵贱、寿命的长短等区别。到那时人们可以活到 800 岁,可以随心所欲。并且在地上建设没有罪恶与痛苦的地上天国。但在先天和后天交接时会发生三灾八乱,根据人的善恶进行审判。为迎接这一末世,所有人应修炼的正道就是南学的无极大道。

金一夫认为,在先后天之间的转折期,人们要想生存下去,就一定要沿正道来修炼。这一“正道”就是“五音咒颂修炼法”。

五音咒指吟、哦、吁、呬、唔五种声音。这五种声音与五声之宫、商、角、徵、羽,五行之土、金、木、火、水,五脏之脾、肺、肝、心、肾相协调,经常念可以修炼五气和五脏。而且五音咒颂有音律的高低、长短和清浊,顺应了自然之道理,用咏歌唱出来时,手脚会自然动起来。这一咏歌舞蹈达到了极至,可以坐着跳 3、4 尺高,并且治疗身心的疾病。

这一宗教的信徒们坚信,用咏歌舞蹈治病后迎上帝神明,从灾难中解脱出来,实现神化道通,并可以进入依据上帝之意开辟的后天仙界。他们的信仰对象是天地父母,即金一夫的一夫上帝(天)和皇极母(地)。

目前,南学系的新宗教所剩无几,活跃的有正易思想研究学会、咏歌舞蹈教、大宗教、天一教等。尽管这一系宗教日趋走向消亡,但他们提出的后天开辟之易理思想和颂咒修炼之修道方法,也给基督教界和基督教系新宗教的末世思想、修道方法带来了很大

的影响。而且,他们使用的五音咒继承的是韩国的传统音律,最近不仅有国乐演奏者演奏,还经常被各大学邀请参加学术讲演和表演。

2、正易思想研究学会

如上所述,金一夫的思想形成以后,在其思想的影响下,先后出现过不少新宗教教团,但是它们作为宗教大多数销声匿迹,目前所剩的几个团体也渐趋消亡。社会上和学界有一些人对此深感惋惜,自发组织了正易思想研究学会。

这一团体最早创立于1964年,首任会长是成周泽(忠南大学教授),曾开展各种正易思想的研究工作。1976年“一夫先生纪念事业会”建立,金基冲担任首任会长,继任者是许辑(东亚铅笔会社社长)。这一时期,在李正浩(忠南大学前校长)、柳南相(忠南大学教授)、金南基(生生韩医院院长)、白汶燮(成均馆典仪)、李泰祚(成均馆典教)等人的参与下,一夫的墓地得到了修复,并先后树立了墓碑(1978年)和“圣德碑”(1980年)。

在此基础上,到了1994年正式建立了“正易思想研究会”,金容植就任首任会长。定期发行《正易消息》并出版了一些相关的研究成果。1995年在墓地前新建了会馆,1996年墓地周边被指定为“论山市文化遗迹地”,1997年发行了《正易思想研究选集》。

后来以此为基础于1997年成立“一夫金恒先生纪念事业会”。该会由柳南相(顾问兼学术会长)、金南基(顾问)、金容植(会长)、金孝洙(金一夫曾孙)等为主干,筹划了各种形式的纪念活动,1998年正值一夫逝世100周年,在当地召开了有100多人参加的“纪念事业会总会”。

该会的思想特色,已在上面对一夫系的概述中介绍,在此不再

赘述。由于该会的特别之处在于金恒的子孙们和学界的学者们所创建,因此,从表面看来不过是一个学会组织,而实际上是一个带有信仰性的、定期举行“乡礼”的、具有宗教性质的团体。

对该会的宗旨在“金恒一夫先生纪念事业会发刊趣旨书”中有较详细的介绍。该团体认为“一夫先生直接继承孔孟以后不传之传统,将正易的‘大人之道’与周易的‘君子之道’以严密的圣学体系予以开示,阐明了天地之大义”。先生提出正易已近百年,但是其圣学内容与真谛未能令世人知晓,20世纪初开始兴盛的一部分新兴的类似宗教的成员误导了正易,使世人对正易本来的圣学体系产生了不少的误解。因此,在先生逝世100周年之际,出于对先生崇奉的正确姿态,与对“易”的正确理解以及推动“易”的大众化、生活化事业为目的,特创立本会。”

该会于每年11月25日早晨举行祭奠活动(该祭祀活动由一夫子孙进行的祭祀和该会进行的公祭分开进行)。

祭奠活动礼法与器物同儒教的乡礼完全相同。此外还有各种祭祀活动。所依经典《正易》、《大易序》。该会由顾问若干名、会长一人、副会长二人、研究委员若干人、理事若干人、监事、干事等组成。现任代表是金容植,教会数3个、会员数约50余人。该团体没有与其他宗教的纽带关系以及正规的宗教活动,但韩国学界普遍认为是一种兼信仰与研究为一体的新宗教团体。

为使读者进一步深入了解《正易》思想特征,特选录《正易》部分内容于下。该文引自李正浩著《周易正义》,亚细亚文化社1980年版。

附：《正易》节选

大易序

圣哉！易之为易，易者历也。无历无圣，无圣无易。是故，初初之易，来来之易，所以作也。

夫子亲笔吾已藏，道通天地无形外。伏羲粗画文王巧，天地倾危二千八百年。

呜呼！圣哉！夫子之圣乎！知天之圣，圣也。乐天之圣，圣也。亲天之圣，其惟夫子之圣乎！洞观天地无形之景，一夫能之。方达天地有形之理，夫子先之。呜呼圣哉！夫子之圣乎！文学宗长孔丘是也；治政宗长孟轲是也。呜呼！两夫子万古圣人也。

一夫事实

渊源天地无穹化无翁，来历新罗三十七王孙。渊源无穷来历长远兮，道通天地无形之外也。我马头通天地第一元，金一夫也。

一夫事迹

三千年积德之家，通天地第一福祿云者，神告也。

六十年率性之工，秉義理大著春秋事者，上教也。一夫敬书，庶几逃罪乎！

辛巳六月二十二日一夫。

正易本文

十五一言

呜呼！盘古化天皇无为，地皇载德，人皇作。

有巢既巢，燧人乃燧。神哉！伏羲划结，圣哉！

神农耕市，皇帝甲子星斗，神尧日月甲辰。

帝顺七政玉衡，大禹九畴玄龟，殷庙可以观德，箕圣乃圣，周德在兹，二南七月。

麟兮我圣，乾坤中立，上律下袭，袭于今日。

呜呼！今日今日，六十三七十二八十一，一乎一夫。

举便无极十，十便是太极一。

一无十无体，十无一无用，合土居中五皇极。

地载天而方正体，天包地而圆环影。

大哉！体影之道，理气固焉，神明萃焉。

天地之理三元，元降圣人，示之神物，乃图乃书。

图书之理，后天先天。

天地之道，既济未济。

龙图未济之象而倒生逆成先天太极。

龟书既济之数而逆生倒成后天无极。

五居中位皇极。

易逆也极则反。

土极生水，水极生火。

火极生金，金极生木。

木极生土，土而生火。

金火互宅，倒逆之理。

呜呼！至矣哉！无极之无极，夫子之不言。

不言而信，夫子之道。

晚而喜之，卜而翼之。一而贯之，尽我万世师。

天四地六，天五地五。天六地四，天地之度数止乎十。

十纪二经五纲七纬。

戊位度顺而道逆,度成道于三十二度,后天水金太阴之母。

己位度逆而道顺,度成道于六十一度,先天火木太阳之父。

太阴逆生道成,先天而后天,既济而未济。

一水之魂,四金之魄。胞于戊位成度之月初一度,胎于一九度,养于十三度,生于二十一度,度成道于三十。

终于己位成度之年初一度,复于戊位成度之年十一度。

复之之理一八七。

五日一候,十日一气,十五日一节,三十日一月,十二月一期。

太阳倒生逆成,后天而先天,未济而既济。

七火之气,八木之体,胞于己位成度之日一七度。胎于十五度,养于十九度,生于二十七度,度成道于三十六。

终于戊位成度之年十四度,复于己位成度之年初一度。

复之之理一七四,十五分一刻,八刻一时,十二时一日。

天地合德三十二,地天合道六十一。

日月同宫有无地,月日同度先后天。

三十六宫先天月,大明后天三十日。四象分体度,一百五十九。

一元推衍数,二百一十六。

后天政于先天水火。

先天政于后天火水。

金火一颂

圣人垂道,金火明。将军运筹,水土平。农夫洗锄,岁功成。
画工却笔,雷风生。德符天皇,不能名。喜好一曲瑞凤鸣,瑞凤鸣
兮,律吕声。

金火二颂

吾皇大道当天心,气东北而固守,理西南而交通,庚金九而气盈,丁火七而数虚。理金火之互位,经天地之化权。风云动于数象,歌乐章于武文。喜黄河之一清,好一夫之壮观。风三山而一鹤,化三碧而一观。观于此而大壮,体三千而义一。

金火三颂

北窗清风畅和渊明无弦琴,东山第一三八峰次第登临,洞得吾孔夫子小鲁意。脱巾挂石壁,南望青松架短壑,西塞山前白鹭飞,懒摇白羽扇。俯瞰赤壁江,赤赤白白互互中,中有学仙侣,吹箫弄明月。

金火四颂

四九二七金火门,古人意思不到处,我为主人次第开,一六三八左右分列,古今天地一大壮观。歌颂七月章一篇,景慕周公圣德,于好夫子之不言是今日。

金火五颂

呜呼!金火互易,不易正易,晦朔弦望,进退屈伸,律吕度数,造化功用,立圣人所不言,岂一夫敢言时命。

呜呼!日月之德,天地之分,分积十五刻,刻积八时,时积十二日,日积三十月,月积十二期。期生月,月生日,日生时,时生刻,刻生分,分生空,空无位。

帝尧之期,三百有六旬有六日。帝尧之期,三百六十五度四分之度之一。

一夫之期,三百七十五度,十五尊空,正吾夫子之期,当期三百

六十日。

五度而月魄生申初三日。月弦上亥初八日。月魄成午,十五日,望先天。

月分于戌十六日。月弦下巳二十三日。月窟于辰二十八日。月复于子三十日,晦后天。

月合中宫之中位一日朔。六水九金会而润而律。二火三木分而影而吕。

一岁周天律吕度数。分一万二千九百六十,刻八百六十四,时一百八,日一九。

理会本原原是性,乾坤天地雷风中。

岁甲申六月二十六日戊戌校正书颂。

水土之成道天地,天地之合德日月。太阳恒常,性全理直。

太阴消长,数盈气虚。盈虚气也先天。消长理也后天。

后天之道屈伸,先天之政进退。进退之政月盈而月虚。

屈伸之道月消而月长。抑阴尊阳先天心法之学。

调阳律阴后天性理之道。天地匪日月空壳。日月匪至人虚影。

潮汐之理,一六壬癸水位北,二七丙丁火宫南,火气炎上,水性就下,互相衡激,互相进退,而随时候气节,日月之政。

呜呼!日月之政,至神至明,书不画言。

呜呼!天何言哉!地何言哉!一夫能言。

一夫能言兮,水潮南天,水汐北地。水汐北地兮,早暮难辨。

水火既济兮,火水未济。大道从天兮,天不言。

大德从地兮,地从言。天一壬水兮,万折必东。

地一子水兮,万折于归。

岁甲申流火六月七日,大圣七元君书。

呜呼！天地无言，一夫何言，天地有言，一夫敢言。

天地言一夫言，一夫言天地言。

大哉！金火门，天地出入，一夫出入，三才门。日月星辰气影，一夫气影，五元门。

八风风，一夫风，十无门。日月大明乾坤宅，天地壮观雷风宫。谁识先天复上月，正明金火日生宫，化无上帝言。复上起月当天心。皇中起月当皇心。敢将多辞古人月，几度复上当天心。月起复上天心月，月起皇中皇心月。普化一天化翁心，丁宁分付皇中月。化无上帝重言。推衍无或违正伦，倒丧天理父母危。不肖敢焉推理数，只愿安泰父母心。

岁甲申七月十七日己未，不肖子金恒感泣奉书。

呜呼！金火正易，否往泰来。

呜呼！己位亲政，戊位尊空。

呜呼！丑宫得旺，子宫退位。

呜呼！卯宫用事，寅宫谢位。

呜呼！五运运六气，气十一归体，功德无量。

无极体位度数，

己巳 戊辰 己亥 戊戌！

度逆道顺，而数六十一。

皇极体位度数，

戊戌 己亥 戊辰 己巳！

度顺道逆，而数三十二。

月极体位度数，

庚子 戊申 壬子 庚申 己巳！

初初一度有而无，五日而候，而数三十。

日极体位度数，

丙午 甲寅 戊午 丙寅 壬寅 辛亥!

初初一度无而有,七日而复,而数三十六。

化翁无位,原天火,生地十己土。

己巳宫先天而后天。

地十己土生天九辛金,

天九辛金生地六癸水,

地六癸水生天三乙木,

天三乙木生地二丁火,

地二丁火生天五戊土。

戊戌宫后天而先天。

天五戊土生地四庚金,

地四庚金生天一壬水,

天一壬水生地八甲木,

地八甲木生天七丙火,

天七丙火生地十己土。

地十己土生天九庚金,

天九庚金生地六癸水,

地六癸水生天三甲木,

天三甲木生地二丙火,

地二丙火生天五戊土。

天五戊土生地四辛金,

地四辛金生天一壬水,

天一壬水生地八乙木,

地八乙木生天七丁火,

天七丁火生地十己土。

地十己土成天一壬水,

天一壬水成地二丁火，
地二丁火成天九辛金，
天九辛金成地八乙木，
地八乙木成天五戊土。
天五戊土成地六癸水，
地六癸水成天七丙火，
天七丙火成地四庚金，
地四庚金成天三甲木，
天三甲木成地十己土。
丙甲庚三宫，先天之天地。
丁乙辛三宫，后天之地天。
先天三天两地，
后天三地两天。
子寅午申，先天之先后天。
丑卯未酉，后天之先后天。

上元丑会干支图

己丑宫，庚寅辛卯壬辰癸巳甲午乙未丙申丁酉戌亥。
己亥宫，庚子辛丑壬寅癸卯甲辰乙巳丙午丁未戊申。
己酉宫，庚戌辛亥壬子癸丑甲寅乙卯丙辰丁巳戊午。
己未宫，庚申辛酉壬戌癸亥甲子乙丑丙寅丁卯戊辰。
己巳宫，庚午辛未壬申癸酉甲戌乙亥丙子丁丑戊寅。
己卯宫，庚辰辛巳壬午癸未甲申乙酉丙戌丁亥戊子。

二十八宿运气图

癸未 軫 癸丑

甲申	翼	甲寅
乙酉	张	乙卯
丙戌	星	丙辰
丁亥	柳	丁巳
戊子	鬼	戊午
己丑	井	己未
庚寅	参	庚申
辛卯	觜	辛酉
壬辰	毕	壬戌
癸巳	昂	癸亥
甲午	胃	甲子
乙未	娄	乙丑
丙申	奎	丙寅
丁酉	壁	丁卯
戊戌	室	戊辰
己亥	危	己巳
庚子	虚	庚午
辛丑	女	辛未
壬寅	牛	壬申
癸卯	斗	癸酉
甲辰	箕	甲戌
乙巳	尾	乙亥
丙午	心	丙子
丁未	房	丁丑
戊申	氏	戊寅
己酉		己卯

庚戌 庚辰
辛亥 亢 辛巳
壬子 角 壬午

亢角二宿尊空诗

何物能听角，神明氏不亢，室张三十六，莫莫莫无量。
武功平胃散，文德养心汤，正明金火理，律吕调阴阳。

九九吟

凡百滔滔儒雅士，听我一曲放浪吟！
读书学易先天事，穷理修身后人谁。
三绝韦编吾夫子，不言无极有意存。
六十平生狂一夫，自笑人笑恒多笑。
笑中有笑笑何笑，能笑其笑笑而歌。
三百六十当期日，大一元三百数，
九九中排列，无无位六十数一六宫分张。
单五归空，五十五点昭昭。
十五归空，四十五点斑斑。
我摩道正理玄玄真经，只在此宫中诚意正心。
终始无息，丁宁我化。
化翁必亲施教，是非是好吾好！

十五歌

水火既济兮，火水未济。
既济未济兮，天地三元。
未济既济兮，地天五元。

天地地天兮，三元五元。
三元五元兮，上元元元。
上元元元兮，十五一言。
十五一言兮，金火而易。
金火而易兮，万历而图。
万历而图兮，咸兮恒兮。
咸兮恒兮兮，十兮五兮。

先后天正闰度数

先天体方用图，二十七朔而闰。
后天体圆用方，三百六旬而正。
原天无量！

先后天周回度数

先天二百一十六万里，后天三百二十四万里。
先后天合计数，五百四十万里。
盘古五化元年壬寅至大清光绪十年甲申，十一万八千六百四
十三年。

余年三十六，始从莲潭李先生，先生赐号二字曰：观碧。

赐诗一绝曰：

观淡莫如水，好德宜行仁。

影动天心月，勤君寻此真。

立道诗

静观万变一苍空，六九之年始见工。
妙妙玄玄玄妙理，无无有有有无中。

无位诗

道乃分三理自然,斯儒斯伏又斯仙。
谁识一夫真蹈此,无人则守有人传。
岁甲申月丙子日戊辰二十八,书正。

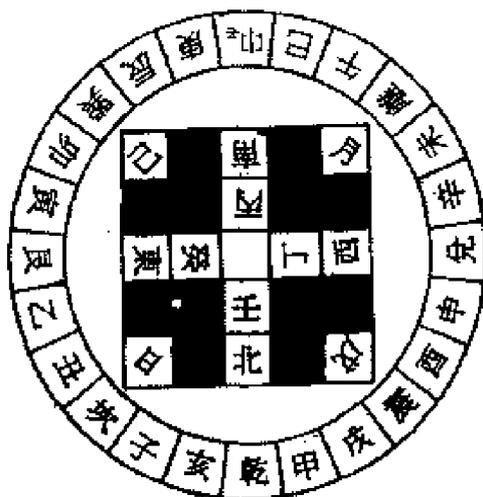
正易诗

天地之数数日月,日月不正易匪易,易为正易。
易为易,原易何常用闰易?

布图诗

万古文章日月明,一张图画雷风生。
静观宇宙无中碧,谁识天工待人成?

金火正易图



十一一言

十土六水不易之地，
一水五土不易之天。
天正开子地政开丑，
丑运五六子运一八。

一八复上月影生数，五六阜中月体成数。

九七五三一奇，二四六八十偶。

奇偶之数二五，先五天道后五地德。

一三五次度天，第七九次数地，三天两地。

天地地天，后天先天。

先天之易，交易之易。

后天之易，变易之易。

易易九宫，易易八卦。

卦之离乾，数之二一，东北正位。

卦之坎坤，数之六八，北东维位。

卦之兑艮，数之二七，西南互位。

卦之震巽，数之十五，五行之宗。

六宗之长，中位正易。

干之庚辛，数之九四，南西交位。

洛书九宫生成数

天一生壬水，地一成子水。

天三生甲木，地三成寅木。

天七生丙火，地七成午火。

天五生戊土，地五成辰土，戊五空。

天九生庚金，地九成申金。

三五错综三元数

甲己夜半生,甲子丙寅头。
乙庚夜半生,丙子戊寅头。
丙辛夜半生,戊子庚寅头。
丁壬夜半生,庚子壬寅头。
戊癸夜半生,壬子甲寅头。

河图八卦生成数

地十生己土,天十成丑土。
地四生辛金,天四成酉金。
地六生癸水,天六成亥水。
地八生乙木,天八成未木,卯八空。
地二生丁火,天二成巳火。

九二错综五元数

己甲夜半生,癸亥丁卯头。
庚乙夜半生,乙亥己卯头。
辛丙夜半生,丁亥辛卯头。
壬丁夜半生,己亥癸卯头。
癸戊夜半生,辛亥乙卯头。

十一归体诗

火入金乡金入火,金入火乡火入金。
火金金火原天道,谁遣龙华岁月今。
政令己庚壬甲丙,吕律戊丁乙癸辛。

地十为天天五地,卯兮归丑戌依申。

十,十九之中。

九,十七之中。

八,十五之中。

七,十三之中。

六,十一之中。

五,一九之中。

四,一七之中。

三,一五之中。

二,一三之中。

一,一一之中。

中,十十一一之空。

尧舜,之厥中之中。

孔子,之时中之中。

一夫所谓,包五含六十退一进之位。

小子,明听吾一言!

雷风正位用政数

己位,四金一水八木七火之中,无极。

无极而太极,十一。

十一,地德而天道。

天道图,庚壬甲丙。

地德方,二四六八。

戊位,二火三木六水九金之中,皇极。

皇极而无极,五十。

五十,天度而地数。

地数方,丁乙癸辛。

天度图,九七五三。

四正七宿用中数

先天五九,逆而用八,错闰中。

后天十五,顺而用六,合正中。

五九太阴之政,一八七。

十五太阳之政,一七四。

易三乾中卦八,否泰损益咸恒既济为济。

呜呼!既顺既逆,克终克始,十易万历。

十一吟

十一归体兮,五八尊空。

五八尊空兮,九二错综。

九二错综兮,火明金清。

火明金清兮,天地清明。

天地清明兮,日月光华。

日月光华兮,琉璃世界。

琉璃世界兮,上帝照临。

上帝照临兮,于于而而。

于于而而兮,正正方方。

正正方方兮,好好无量。

乙酉岁癸未月乙未日二十八,不肖子金恒谨奉书

第四节 甌山系新宗教

1、甌山系新宗教概况

韩国宗教界有很多新宗教以“民族宗教”自居积极开展社会活动,其中最活跃的新宗教是甌山系诸教团。甌山系的新宗教曾有一百多个教派和数百万信徒。但是日本殖民统治时期颁布“类似宗教解散令”后逐渐萎缩和衰退。但解放后教团经教理的统一、整顿教团等积极的努力,甌山系诸教团依然保持着旺盛的发展势头。

现在很难准确掌握这一系统拥有多少个教团。因为在一个宗派内也根据经典解释的不同,分成诸多派别。韩国学界一般认为,目前大概有 50 多个教团分散在全国,并且拥有 50 万信徒。

这一系统的主要教团有从日本殖民统治时期开始一直存续的普天教、甌山教本部、甌山法宗教、三德教、顺天教、普化教、清道大享院、龙华社、人道教、太极道、弥勒佛教、母岳教、戊乙教(大韩佛教弥勒宗的改称)等教团和新近创立的甌山真法会、大巡真理会和甌山道等。另外,各个教团中设立有甌山思想研究会、大巡宗教文化研究所、泛甌山研究院、甌山道研究所等研究机关。在全国 60 多个大学组织有甌山道之家、甌山教学生会、甌山思想研究会等学生组织,积极开展传教活动。最近还出版了几十部与甌山思想相关的研究书籍。

甌山教创始人姜一淳于 1871 年生于全罗道古阜郡(今全罗北道井邑市德川面新月里)。其父应祚少时生活多嬉不定,年逾 40

时仍无子嗣。一日与妻子登都圣山祈愿,下山途中稍作休息时突然雷声大作,一团火球落地并慢慢变小滚入夫人口中,大骇惊醒,方知是梦境。此后便有了胎气,怀胎 13 个月之后产下一婴,正是姜甌山。

信徒们认为甌山的模样很像金山寺的弥勒佛,两眉之间有佛像,左手手掌内有一“任”字,右手手掌内有一“戊”字,而下唇中间有一红痣,正是龙含如意珠。此外,据说甌山背后有北斗七星的图案,脚掌上还有 13 颗痣。

据《大巡典经》记载,甌山原是玉皇大帝,由于世间的所有神灵、佛陀和菩萨上天讲述人世间和生命界的诸多“劫厄”,于是决定下凡救济众生。

他从天上降临到“西天西域大法国千阶塔”,巡视三界发现东方的朝鲜乃实现其志向之地,于是来到朝鲜,通过金山寺弥勒佛之神灵,向崔水云颁布“天名”和“信条”以树立“大道”达三十年之久,然而水云虽获“真法”,无奈无法开启“真光”,从而使天命和信条黯然失色,于是便亲自化身为人来到世间。

总之,甌山就在这种神秘现象中来到人间。年幼时即有志于道,环游天下后在他 31 岁的 1901 年在全州母岳山大愿寺修炼并得道。

其后九年间,行“天地公事”,在金刚山脚下的九里谷开了一家小药房,名“广济局”。据说,在给人治病的同时,施展了许许多多普通人想像不到的奇行异迹,1909 年去世。

甌山辞世后,他的弟子们纷纷以传承正统自居,彼此分帮立派,后来派又生派,越来越多。其中像车京石的“普天教”一时有数千信众追随,但是后来随着日本帝国主义镇压和社会的动荡,并未取得更大的发展。其间分出的宗派有“仙道教(太乙教)”、“普天

教”、“太极道”、“甌山教本部”、“大巡真理会”等,规模有庞大,有弱小,直到现在还是层出不穷。其间消失的或改名的,凡是以甌山教教派名称出现的教团总共超过了100个。现在还有40余个教团仍在活动。

甌山教的中心教理是“天地公事”,表示姜一淳是主宰天、地、人三界的绝对神。他下凡到这个世上,用自己的能力解除人类和神明之间的所有怨恨,改变宇宙的运行秩序,打下建设后天仙境的基础。甌山教的教理或宗教仪礼包含了许多韩国传统思想和文化因素。尤其,甌山教的解冤相生思想更加发展了形成韩国人宗教心理的解冤意识。姜一淳称“先天时期由相克之理总摄人间事务,所有人事都违背道义,因此结下了怨恨。结下的怨恨积累下来浮出三界终于暴发出杀气,给世界带来了残酷的灾难”。他以新的社会统一原理揭示相生之道。他强调,若想建设理想世界,就要体现人尊思想,即人类是比神更加尊贵的存在。

如上所述,甌山在九年时间里施展奇术,既教导弟子,又治病医人,其间甌山教内称甌山在行“天地公事”。所谓“天地公事”顾名思义就是改天换地使之一新的活动。

他所进行的天地公事主要可分三个方面,即“神政整理公事”、“世运公事”、“教运公事”。“神政整理公事”是指整理神界,也分为几个部分:“解怨公事”、“神团统一公事”和“气灵之拨收统一公事”。“解怨公事”是消除神灵怀有的怨气的工作。据甌山讲,在我们生活的世界的另一端有一个和我们一样的“神明界”,神明界对人类世界有着十分强大的影响作用。

有史以来,无数死去的人们都来到神明界,其中有很多是冤屈而死的“冤神”和试图反抗而死的“逆神”。由于他们有着冲天的冤屈、遗憾和愤恨,因此相互间总是厮杀不停,余波也影响到了人类

社会,使得人间也难以平静。回顾历史,说人是一种怨恨的动物,人类社会是一个怨恨的社会,人类历史是一部怨恨的历史并不为过。一个人的出生就是怨恨的延续。由此甌山认为,只要不消除这些怨恨,就不可能迎来人类社会真正的和平。要消除这些怨恨,需要的正是甌山的“解冤公事”。

“神团统一公事”是指将代表各个地方的地方神和代表不同文明的文明神统一起来的工作。以往,神灵们都是作为某一地的守护神存在,人们据此形成了带有地方性的组织、团体,尽管对于当地的发展起到了很大的作用,但是缺乏彼此间的联系,从而使人类总是陷于地域偏见和种族仇视。近代以来,伴随世界各国、地区、文明间的障碍消除,各地的人文、物资交流,神灵界的障碍也得以消除。这样一来,各地方的神灵彼此越界,这导致全社会的混乱。为消除这一混乱,甌山进行了对各地方神的统一工作。所谓“文明之神”是指代表各个文明圈的神灵,即各个宗教的崇拜神。由于儒教神团、佛教神团、基督教神团等组织长期以来为了自己的信仰而争斗不已,从而形成了各个文明间深刻的矛盾和对立。于是甌山使其得到统一。甌山统一不同的地方和不同文明的神灵,建立“大一统神团”,为世界的和平作出贡献。

“气灵之拨收统一公事”是由于未能选出的气灵引发纷乱,因此要进行选择气灵的工作。

“世运公事”是指要从韩国开始实现“后天仙境”,将世间变化的运势从“阴时代”向“阳时代”转变,由“先天”向“后天”转变,由黑暗的世界向明亮、文明世界转变。甌山教认为,朝鲜被日本亡国也好,两次世界大战也好,“8·15”解放和朝鲜战争也好,都是依据甌山的“世运公事”而出现的。由于缠结数千年的仇恨,不得不通过这些战争和冲突来消除相互的冤恨。

除了战争之外,还有一轮艰难的事情挡在人类面前,那就是“病劫”。甌山认为将有一场前所未有的大瘟疫席卷人间,绝大部分的人将死于这场浩劫。但是只要挺过这场劫难,世间将变为仙境,人们将过上平安快乐的生活,实现高度发达的文明,人间成为宜居的乐园。

“教运公事”是指甌山死后不久,甌山教将分化成许多教派,主张自己是正统传承,担当建设后天世界的大任,陷入彼此纷乱的状态。但是最终会出现一位真正的主人,将甌山的宏志和思想传于天下,成为拯救世界的“大宗教”。即所谓乱法纷立而真法必出,甌山已在事前作好了计划。

一般认为,甌山的思想在他行医九年的“天地公事”中已经充分地表现出来,简而言之,就是“解冤、报恩、相生、造化”。“解冤”顾名思义就是解除怨恨,不仅是解除万年冤神和万年逆神等神明界的怨恨,而且还要消除人间彼此的仇恨。“报恩”是指不仅要消除神明和人间的仇恨,更要彼此帮助,相互理解,用报恩的红线连接众生。懂得知恩图报就能带来神明界的和平和人世间的和睦。“相生”是指人们之间彼此协作、彼此团结。甌山为此将冤神、逆神、地方神、文明神等统一在一起,教育世人团结协作,彼此帮助,和谐生活。“造化”是指创出后天的新理念、新规范、新秩序来进化到新的世界。神明界也好,人间也好,都须按照这一新理念生活。

但在甌山教的教理中有趣的是,他们尊敬天主教的传教士利玛窦(Matteo Ricci)。他是意大利耶稣会的神父,他从1601年开始就在中国开展传教活动。甌山教的各教团供奉利玛窦神父的牌位,每天用清水或用其他方式许愿。

甌山教的经典《大巡典经》第5章12节记载有相关的内容:

“西洋人利玛窦在东方为了建设天国提出若干计划,但无法轻

易改变所有的积弊、实现理想,还是没有实现其大志。只是分出天和地的界限,使一直守住自己的地境不能随便走动的神明可以畅通无阻。之后带着去世的东方的文明神回到西方,重建天国。从此地下神升到天上,得到所有的奇妙之法,再次下凡开启人们的知耳,模仿天国的模型,使人类可以发明世上所有的学术和精妙的机器,这就是现代文明。由于这种文明只是精通于物质和事理的文明,反而养成了人类的骄傲和残暴,征服自然之气势惊动天地,犯下所有的罪恶。从此神道的权威下降,三界混乱,天道和人事违反度数。因此,利玛窦与所有的神圣和佛陀、菩萨,向九天控诉人类和神明界的罪恶。因此,我(甌山)才降临到西天西域大法国千阶塔,巡视三界、大巡天下。并且停留在东土,降临到母岳山金山寺的弥勒金像,停留三十年,并降天命和神教于崔水云,使他立大道。水云可以脱离儒教圈找出真法,但无法打开大道之光。终于在甲子年放弃神明和神教、于辛未年亲自来到世上。”

姜一淳在其他说教中也常提起利玛窦神父。他主张,为了拯救人类实施“天地公事”时,让利玛窦神父担任主要任务。通过这种说教可以看出,利玛窦神父是所有神圣和圣人中头等人物、是上帝开展拯救人类事业的重要的帮手。因此,甌山教的几个教团都极为敬重利玛窦神父。这也表明甌山思想中包含了很多天主教因素。

甌山教曾在日本殖民时期显赫一时,尤其是姜一淳的弟子车京石创立太乙教、在民间叫做“咋哆教”或是“车天子教”,宣传自己会成为东文联盟的盟主,以此召集“3.1运动”之后分散的信徒。1921年,在庆尚南道的黄石山不顾数千名警察和宪兵包围,举行天祭,宣布韩国的国号是“时国”,登上皇位。之后,这一教团信徒扩大到600万,势力非常大,但由于教主的亲日行为和不合理的事

业扩张,分裂成很多教派。

甌山教的很多教团一直密集在全罗北道金堤郡的母岳山一带。甌山教的大多数信徒相信,先天时期的胜地是鸡龙山,但后天时期的胜地是母岳山。他们坚信这里会出现统治世界的政府,地上天国也会在这里建设。最近甌山教在汉城等大城市的活动也开始更加活跃。大体上讲,母岳山一带的甌山教教团大多持有等待后天开辟的消极态度,但活动于大城市的教团,则积极投身于将自己的理念体现到社会的实践中。其中规模较大的教团是大巡真理会。

2、大巡真理会

大巡真理会的创始人朴汉庆于1917年11月30日生于忠清北道。高中毕业后务农,27岁时赴日本青森的海军基地工作。1945年8月15日解放后回国。1946年,30岁的朴汉庆加入了赵哲济建立的新宗教“太极道”。由于他出类拔萃的传道表现和业绩,十分得赵哲济的信任。1958年升任侍奉院“都典”,同年赵哲济去世后接任太极道第二任都典。但是,身居都典的朴汉庆不断遭到对教团运作怀有不满的教徒起诉,情形多有尴尬,终于在1968年让出了都典位置,离开了太极道。离开了釜山的太极道,朴汉庆来到了汉城,在城东区的中谷洞寻得一处地产,同追随他而来的300余户信徒集体入住,打下了创建新教团的基础,并于1969年4月创建了“大巡真理会”。

大巡真理会的创始人朴汉庆延续着赵哲济的宗统宗脉。由于他强调从姜甌山到赵鼎山(赵哲济)再到自己一脉相承和自己作为赵哲济正统继承人的关系,因而同釜山的太极道的关系一直不睦。后来大巡真理会不断获得飞速发展,据说在汉城中谷洞本部和骊

州修道场、浦川修道场、束草道场等全国各地举行有数百人参加的巡礼,教徒络绎不绝。

大巡真理会信仰九天上帝,即“九天应元雷声普化天尊姜圣上帝”。九天上帝是位居统理宇宙最高位阶,能够统摄三界,调理乾坤,调练运化的最高神。“应元”是指不仅是天体,世间万物森罗万象无不应天命而生。“雷声”是指天令即人声,雷乃阴阳二气结合所化,天地、动静、天气、地气有升有降,使得万物得以生成变化。“普化”是指宇宙万有皆由天尊造化而成。天尊就是至大至圣的三界至尊。“姜圣大帝”是对全知全能的天帝的尊称。

该教本部和各地的会堂建筑中都设有“灵台”。灵台正面中央,供奉着作为九天上帝的姜甌山的影楨,左侧供奉着释迦牟尼佛祖,右侧供奉有赵鼎山的影楨。以“阴阳合德、神人调化、解冤相生、道通真境”为宗旨,以“安心、安身、敬天、修道”的四纲领和“诚敬信”的三要体为信条。

“安心”是指人们的行为功能的主管者是心,因此应回归无偏无私正直纯洁的本然之心,不存虚妄的图人之心,不生不当虚荣之心。为了实现这一目标,心境一定要常平。“安身”是指身为心之现象的外化,一切行为都要合乎规范律令,符合事理,不做不合乎仪礼和礼法的事情。“敬天”是指一切行为都要谨慎,时时刻刻不忘敬奉天帝之心,常怀天帝就在身边的认识,不惰恭敬、至诚之心。“修道”是指沉着身心,潜心敬奉天帝如侍身旁,聚精会神,气汇丹田,寻求灵通之统一。恭敬至诚,一念专持,绵绵不息,虔心奉祝。“诚敬信”是指精诚、恭敬和信任。

另外,该教还以“无自欺(精神改造)”、“实现地上神仙(人的改造)”和“建设地上天国(世界改造)”作为目标。

该教教义思想核心为“以阴阳合德、神人调化、解冤相生、道通

真境的大巡真理为宗旨,以诚敬信三法言作为修道要诀,安心安身的二律令为训典,崇尚伦理道德,以无自欺为根本,通过人的改造和精神改造来布德天下、救济众生、辅国安民,从而实现地上天国。”

1972年该教确定了教团的基本方向和目标。提出以布德教化、修行工作、慈善救济、社会福利和教育事业为该会的基本工作内容。1976年设立“大真奖学会”,当年起每年向数千名初高中和大学生提供奖学金,到1997年的第二学期为止,22年间累计已向62000余人发放了120亿元。

1984年建立学校法人“大真学院”,建立大真高等学校(高中),1988年开设大真女子高中,1990年获得了建立大真专科大学的批准,1992年建立大真大学(现有36个学科),学生有7000人。1994年建立盆唐大真高中、一山大真高中,1995年设立大真电子工艺高等学校,1996年开设釜山大真电子工业学校。

1992年设立医疗法人大真医疗财团,开展社会服务事业。东豆川济生医院、盆唐济生医院等即将开张。

在积极参与各种社会事业的同时,也在从事着救护、慈善事业和社会福利事业。每年以数千万元的预算从事“帮助不幸邻居”、“救助灾民”、“慰问一线官兵”、“免费仪式场所运营”以及义务劳动、慰问养老院等活动。

教团内部的修道场所遍及全国,如汉城中谷洞、骊州(现总部所在地)、京畿道浦川、江原道土城、济州岛等。其中江原道高城郡土城面仁兴里的金刚山大巡真理会土城修炼道场规模最大。

该教信仰仪礼分为“入道仪式”、“祈祷仪式”和“致诚仪式”三类。该教的信仰实践有训诲和守则。咒文有:太乙咒、祈祷咒、真法咒、七星咒、道统咒、运长咒、信长咒等。该教组织“道典”下有直

属的布政院、政院、宗务院、受讲院、育英事业部等,下设各个机构。道典下有中央宗议会负责重要事务,宗务院下设总务委员会,教政部下辖各“方面”(教区),育英事业部下设各教育机构。据教团公布数据现有教会 3000 余处,教职人员 4.8 万人,信徒总数超过 600 万人。教团代表空缺(以集体领导方式运作)。所依经典有《典经》。

第五节 觉世道系新宗教

1、觉世道系新宗教

觉世道是由李仙杵(1882—1956)号晨鸡,于 1915 年在汉城创立的新宗教。这一宗教曾经有数十万信徒,显赫一时,但自从创始人去世之后,教团的势力逐渐变弱,目前维持着微弱的势力。

觉世道创始人李仙杵 1882 年 2 月 23 日出生在黄海道文华郡九月山下的泰山村。据说,母亲曾做过一个梦,梦见有一白发老人,自称是三神山的神仙,说村子的井里有三条鲤鱼,中间的那一条如果好好喂养的话,将成为道德之祖,嘱其牢记后消失无踪。到了井边一看,果然有三条鲤鱼在里面,于是就把中间的那条捧了出来,谁知鲤鱼一挣扎,大地上现出了一条数万里的大江,她的母亲看到这些大惊失色,这时梦也醒了。之后便动了胎气,足足过了 12 个月才生下一个婴儿,正是李仙杵。他的胸前印着“东西星”,两个肩膀上还印有七星图案。

李仙杵 7 岁时,有个会观相的人走过来,看了他的面相后说,

这是千年出一回的成圣业的人物,说完后消失了。8岁时,有神出现教他“水遁法”,让他潜到水里去。他坐在水下却不影响呼吸,他的儿童时节充满了神秘的色彩。8岁开始学习汉学,16岁那年,为获得宝书、求得大学问决心远赴中国。但是中途走到平安道顺安郡一个叫知那的地方过夜时,看到空中出现“天下大宝,正真无外,无穷造化,各在自己”16字的“大宝颂”,顿时大彻大悟,沿原路遁入了九月山。

在那里他度过了10多年的修行生活,到27多岁时已经上通天文,下晓地理,后来又研习医术、占卜、风水地理等学问,治好了很多人的病。因名声远扬,很多人甚至因其医术高超而称他“天神先生”。那时他被编到海州军队中作军医,之后没到三个月就因为朝鲜军队被日本军队强行解除武装而失去了生计。出于义愤,他曾召集伙伴试图攻打海州,但是这一抗日行为最后失败。

后来,为躲避日本军警的搜查,躲到燕安修行。在他32岁的1913年末开始了千日祈祷。1915年4月15日,也就是在开始祈祷的第488天的正午,南方的天空出现了“觉世道”三个金光闪闪的大字,观之大悟。据说第二天,西边天空中又出现了“圆觉天地,无穷造化,解脱死灭,永归灵界”的十六字圆觉咒。而且从这个月初一开始,他每天都从天空中记下一个字,成为“三十戒名”和道旗“觉世训词”。随后他继续余下的千日祈祷,到35岁时完成。他以后来出现的33字开始教给弟子们觉世道的教义,并把1915年定为觉世道的元年。

该教基本思想是主张仙教、佛教、儒教以及耶稣教在“觉”的层面上的统一性。儒作为“精一”之道,是“存心养性”之学;佛作为“归一”之道,乃“明心见性”之学;仙作为“得一”之道,乃“修心炼性”之学;耶作为“守一”之道,是“正心求性”之学。故而若一切觉

悟,则知其皆归于一法,即皆为“正心圆性”的授受之学。同时,认为儒乃实践之门,佛乃方便之门,仙乃众妙之门,耶乃至永归之门,一旦觉悟,便知其皆为无穷之门。譬如山上有树林林总总,但细看便知无不是树,各种宗教和教义之门一以统之亦是同理。各个宗教皆有这一原理,正是觉世道的原理。

因此,以总撮仙佛儒耶全部原理的“觉”为基础,提出了“教”、“道”、“真理”的三大纲领。“教”要求“正真道义”、“广觉众生”;“道”主张以“毓灵”“入无穷之门”;“真理”要求以“解脱尘埃”来“正觉三生”。该教的修行方式除了上面提到的大宝颂和圆觉咒之外,还有诵念“我我天地、无穷造化、正觉三世、同归灵界”的正觉咒,“指导统管、正道灵神、千感万应、同归灵界”的正道灵神咒,以及后天咒、脱觉咒、保身咒,并实践三十戒名。觉世道以领悟为主,这一宗教的信仰对象是“上帝”。但是这儿的上帝不仅指先天中的“天父”,还包括“地母”。觉世道认为所有真理来自天地父母,因此也叫天地道。

觉世道的道德纲领是正真和孝道,这里的“正”是上帝的言语、“真”即是光,指力量。并且认为这是人类的未来,生命的信仰,也叫大宝。觉世道认为这世界变得混乱,人类变得堕落的主要原因在于脱离了情。因此,只有做到“真正为上”才能恢复世界原有的秩序。觉世道认为,伦理道德逐渐堕落的主要原因在于孝观念渐渐衰退。所指的孝是顺从天理的天孝、服从地理的地孝、供养父母的人孝、不出卖良心生活的良心孝等。

觉世道将精神和孝道比喻成天绳和地绳。即,正真是从天上到地下的天绳,孝道是从地上升到天的地绳,由这两种绳构成美丽的正孝世界。这就是真正的晓德世界,即用正真和孝道构成的德化世界。

觉世道主张韩国是后天坤运的宗主国。根据这一宗教的教理,韩国位于世界东方,犹如人的眼睛。韩国是受到地运的属阴的国家,应以月为中心,根据月历生活。并且认为先天是阳先阴后,是阳得益的时代。他们主张韩国虽受了先天 5 万年的苦难和屈辱,但是先天乾道很快就过去,即将来临的后天是坤运,只要智慧和聪明降临到韩国,世界就会敬重韩国。韩国的统一就是世界的统一,韩国的和平也就是世界的和平。

为了结束这一乱世,末世的审判主、救世主会从太阳升起的地方出现。并且认为先天时代的目的是死后升入天国,但后天时代的目的则是在人世上建立地上天国,并强调韩国会是第一个实现地上天国的国家。

觉世道从 1921 年起,把传教中心设在了汉城龙山区图化洞。1923 年在全国设立了 23 个道观,以宣扬教化、制定道宪、实施东西南北“四观制度”和“三十庵制”,大力传教,教团势力随之大彰。传教范围一度扩展到了中国的东北地区,教徒达 27 万人之多。但这时内部也开始出现分裂的苗头。进入三十年代,日本帝国主义对宗教的镇压更加残酷,1938 年李仙杵被日本警察逮捕,在遭受六个月牢狱之灾期间,教团势力有所弱化。“8·15”解放后,李仙杵试图整顿教团体制,重张教势,最终仍无法挽回衰落的趋势。于是 1954 年在京畿道始兴郡果川面的冠岳山下盖了一座“洗心亭”,于 1956 年 1 月 17 日去世。

觉世道采用“四观制”,分设东西南北四观并各有责任人,教祖本人在本馆总体上进行统帅。但是由于各观掌门人拥有相当大的实权,独立开展传教活动,中央的指令难以贯彻,因此,在教祖尚在的时候就已经埋下了日后分裂的种子。1956 年教祖一死,各观的掌门人立刻分立门派,从而陷入分裂。除此四观之外,另有其他派

别陆续出现,总计达十余派之多。

其中,位于忠清北道永东郡的李咒圆的觉世道,以李仙枰的儿子李东柱为中心,力图恢复教团的势力。位于汉城东大门附近的李成宰的觉世教天地原理教致力于觉世道的现代化运动。此外还有觉世道南观和觉世道观等也开展各种活动。

2、觉世道天地原理教

该教的创建人李成宰,号月溪堂,1921年11月18日生于忠清北道忠州。起初做中学教师,朝鲜战争爆发后,开始关注生命的本质和意义。虽找过不少僧人和牧师求教,却没有得到满意的答案。这时,觉世道教祖李仙枰正在忠清北道永登郡鹤山面避难,李成宰认识了其儿子李铜柱,对觉世道有了较深的了解,认为觉世道很科学,对自己一直在探求的生的意义问题给出了一个满意的答案,便加入该教。后来,又经常到果川拜访当时正指导弟子的教祖,也成为其弟子,彼此来往有两年多。

与此同时,李成宰也开始学习韩医,在汉城认识了金月正并同她结婚,两人一起开始修行觉世道。1975年正值是教祖李仙枰接受觉世道一甲子纪念,也是教祖去世(1956年)后的二十周年秋,据说金月正得到了道祖李仙枰的开示,谓“从今以后,你们要用觉世道教化整个世界”。于是,当年10月3日在果川李仙枰墓前,成立了叫“觉世道天地原理学会”的宗教团体。之后,金月正不断接到李仙枰的教示,由李成宰负责解释教示。

该教信仰对象为天地父母之“上帝”。基本教义大体可分为圆觉咒文教义、正觉咒文教义和正道灵神咒文教义。

根据圆觉咒文,“后天坤运”作为“合一圆觉”是仙佛儒耶觉合为一体的时代。换言之,仙教为祖道,佛教为母道,儒教为子道,基

督教为父道。后来出现的觉世道作为夫妇道,是整合祖、父、母、子并使之和谐之道。

正觉咒文教义可归纳为“相生正道”。阳施与阴而光芒,阴因此而发之光称为“正阴正阳”;太阳施与月亮以光芒,月亮因而发光;男人施与女人以感情,女人由此获得生命力,称为“正男正女”;心施与物以惠,物现出光芒称为“正心正物”。这也是消除对他人怨恨的“解冤相生”,化解自己悔憾的“解憾相生”和消除自身罪孽的“解罪相生”的原理。

正真灵神咒文的教义是要追随上帝意旨的“正真为上”和以“正”和“孝”建设地上天国的“孝道为上”。

该教所依经典有《天地大法典》、《生活法典》、《健康法典》、《应志孝行》、《信仰之路》等。

《天地大法典》是该教的基本经典,刊行于1986年。第一部“原理总论”包括信仰论、孝道论、合一论、宇宙论、人生论、道祖论、救恩论、伦理论、女性论、三生论等。第二部“道典”包括源史、道化史等觉世道的历史。第三部是“法典”,包括戒律、咒文、礼法等。第四部“正典”主要是道祖从上帝那里得到的“觉世训词”。第五部“教典”,讲教团是根据灵的基本原理和祈祷文形成。另外,《生活法典》是信仰和修行用的祈祷文,刊于1988年。

《健康法典》是月溪堂根据长期从事韩医的经验和道祖训示编写的有关健康方面的处方。

该教重要的信仰仪式活动有每月阴历初一进行的“化日正礼”,以及其他各种纪念正礼。具有代表性的“化日礼拜”,是一个每月举行两次的“天地祭”,人们请求饶恕自己的罪过,成为开创新人生的“化德人”。因为这一天是天地与自己合而为一,从而开创新人生的日子,所以这一天也称为“化日礼拜日”。该教的礼服是

以圆为中心的黄色道服,这是因为黄色象征着创造和平的后天坤运的德化世界,重视明亮的圆形,表明该教是获得中央之上的气息而形成的。

该教修行方式是采用道祖传下的单纯修行法。包括重视孝道和圆满和谐的《道祖十诫》和强调人格修养的《脱谷八戒》和《三十戒命》等。咒文有圆觉咒文、正觉咒文、正道灵神咒文、保身咒、脱谷咒、戒命咒等。

《道祖十诫》的内容有:(1)天地父母至诚钦崇;(2)生养父母至诚奉养;(3)化日法会庄严奉行;(4)思想言行方正圆融;(5)不怀过分希望,不报过度遗憾;(6)不论他人是非;(7)和亲恭敬;(8)不自大不自满;(9)摆脱迷信;(10)广传训示,以求引领。

《脱谷八戒》的内容有:(1)弃贪欲之心;(2)弃私己之心;(3)弃利己之心;(4)弃憎恶之心;(5)弃愤怒之心;(6)弃怨望之心;(7)弃偏僻之心;(8)弃骄慢之心。

该教最高圣职为“法正”,现为李成宰。教化组织内设“元真”,外有“私正”,以协调内外。

从该教从事的一些活动来看,主要有 1976-1978 年历时三年对道祖基地的“神圣化”活动,以及 1976 年开始出版《觉世道训示》上下两卷等将教义加以体系化的活动。1989 年出版著述《人类大和合原理》,为广泛推广该原理,还曾召开学术研讨会,并发起“人类大和合运动”等。该教目前拥有教会 6 个,教职人员 50 人,信徒数约 2,000 人。

第六节 水法系新宗教

1、水法系新宗教概况

水法系诸教团是韩国新宗教界极具特色的新宗教。这一系统的宗教宣传喝凉水可以治愈身心所有罪恶、痛苦以及疾病,达到深明事理的境界。因此,这一宗教也称为凉水教,有些学者以教团创始人的名字也叫奉南教。

奉南系新宗教的创始人金天根(号奉南)1898年4月11日出生于济州岛北郡九座面。生长在一个严格的儒学教养的家庭中,8岁开始在书堂学习汉学。14岁时患上胃肠病。由于是慢性病备受病痛折磨,甚至想到过自杀。18岁时到了釜山作船工维持生计,23岁时娶了文氏女。他服药,按摩,针灸等治疗外,还曾接受过宗教团体咒术修行等各种方式的治疗。这些过程中,产生对于宗教的求道之心,从此开始了修道生活。

他最先接触的宗教是“普天教”,虽然从中体验了降神、开眼、耳报等,但是却更加激发了他追求道统而不是简单体验的决心。在他30岁前后,入江原道五台山遇到了一位道人,练就了按摩、针灸的医术,掌握了给人治病的能力。

后来,在全罗北道完州郡又遇到了曾创立“无量大道会”的孙致成的弟子白南皇甫钦。这是奉南正式开始宗教修行的契机。当时白南正在釜山进行无量教的传教并从事诊疗活动。奉南是在见到白南正式开始修行后,经过三个阶段悟通“道觉”从而形成自己

的教团。

据说,“初通”是在1937年1月15日在釜山附近的莲花山。奉南刚刚结束两次千日静修,猛然间天降“水法”,之前腹中淤滞的血块顿时消解。自14岁起一直折磨他的宿疾完全康复,并生发出前所未有的感知力和“灵力”。众人闻听纷纷离白南而奔向奉南,坊间甚至流传着他能让瘫子都能走路的传言。

奉南的“再通”是在1943年11月15日。这天是前一年过世的尹氏夫人的周年忌日。据说,当时数十名参加忌日活动的弟子们面前,奉南曾坐着跳起二、三尺高来讲道。据说,这是死去的夫人的魂魄出现在奉南身上,通过一问一答,消解了奉南的之前的一切疑问,再一次悟得了大道。

据说,这时的奉南已经贯通儒佛仙三教原理,悟出了能解脱众生三苦(饥寒疾)的“心水法”。所谓心水法的原理,就是之前悟到的冷水疗法,以及通达心法乃至宇宙的大原理的大道大法。“再通”后的奉南被传为“水法先师”和“活佛”出世。仅用一碗水,也能让人远离疾病与饥寒,甚至还能让干涸的土地涌出泉,这些传闻不胫而走,使更多的人纷至沓来。这样一来,日本警察也开始关注他,经过几次搜查,将其拘捕,教团自然也就解散了。

解放后,奉南到釜山的灵岛再次开展他的宗教活动。1946年3月15日,奉南在结束千日静修后,将“水法”传授给了坐坛下与他一起修行的弟子们。这是将只有奉南才有的治病神力均等传授给弟子的仪式。但也因此,在他去世后,分裂出了众多门派。1947年10月15日,奉南率几个最优秀的弟子来到全罗北道井邑郡的龙华寺,给30位病人做了禁食兼水法治疗。后来的水法教中,也经常采用这种禁食方法。

“三通”是1948年在尚州兜率峰百日祈祷之后。据奉南称,这

是他最后一次开“道眼”。他观大明大德开启了心水法的本原灵海灵局的道眼,明了仙佛儒三道归于水法的原理。后来,他以金海作为传教的中心聚集教徒,一两年间就达到了数千人。尽管如此,他自始至终也不放松修行,努力培养自己的功力。据说只要一有空闲,就和弟子们一起祈祷、修行。1950年春,突然卧床不起,4月8日去世,时年53岁。

金奉南一死,原来跟随他的弟子们纷纷自封为奉南正统的继承人,一时宗派林立,派中生派,出现了过二十多个教团,直到现在还有几个派别还在继续活动。其中有的派别与水法信仰已有了根本的区别,也有一些派别主张同奉南教说毫无关系的内容,但是以水作为信仰和教义的基本点上还是一致的。

这一宗教最初的信仰对象是水,但最近改变为神秘水法,而不是作为物质的水。水法的修道法是绝食、不断念咒文、喝凉水,并以此治愈身心的罪恶、痛苦和疾病,达到深明事理的境界。

水法系教团认为凉水可以净化人的心气,起到心之气化的作用。并主张水是产生宇宙万物的原质,是哺育万物的生命力所在。

根据他们的教理,人类的本心性 is 洁净的,水拥有宇宙无穷的生命力,而人类的体力得到了水的气质,就生气旺盛。人类之所以得疾病是因为原本纯洁的心产生了烦恼和罪恶,搞乱了心性。心性变乱就会被污染,生命缺乏水气就会影响生气,并患疾病。即,疾病产生的原因在于人类的心和气失去了水气。因此主张通过水法将心水的法吹入到肉体,使肉体的生命得到充足的水分,这样才能治愈疾病。

由于奉南教是以水法思想为基础创立的,所以水法成为该教的基本教义和信条。水法被视为生命的本质根源和人们心性的道德原理。正是这一原理水被视作治愈人们疾病的基本要素和使人

们能够正确领悟宇宙和人生“大道”的根本依据。因此,在该教中医水法的原理和作用为基础的“冷水疗法”和“水道统”是追求的最大目标。

水法信仰作为一种把水作为信仰对象的信仰形态,韩国自古就有。(1)水信仰从类型上看,通常把水神作为信仰对象,水神又可分为天界水神和地界水神;(2)从教义上看,水乃创造的原理,生命的原理,也是易理、术数的原理;(3)从修行的状况来看,水用于清静身体的净身法,驱赶杂鬼的逐魔法,祭祀神灵的祭供法和治愈病患的治功法等。在以上这些既有的水信仰的基础上,该教还将心水法的原理加以体系化,进而认为水具备佛儒仙三道的原理。

该信仰主要运用冷水疗法,即通过冷水来治疗疾病,也称“冷水治疗”和“水法治疗”。早起饮下冷水,并念诵阿弥陀佛、弥勒尊佛、无量咒、阴府经、七星经、太乙咒等来治疗病人。金奉南在“再通”之后,开始将“心水法”运用到患者的治疗上来。认识到三通三法的原理,通过寻求内在的“心水”的修行方式来治疗身心的各种病症。即,在治疗患者之前,先要使患者讲出过去曾犯下的罪过,再对他宣讲孝悌忠义、仁义道德,使其反省自性,达到治疗的效果。

另外,还有一个“道统修行法”。金奉南的水法教的终极目的,是要在治病以外,实现“道通”的目标。但是对于那些不是为了治病,仅仅是为追求道通的人而言,还有一种独特的“法榜修行法”。即把一个称作“法榜”的东西贴于修行者正面,修行者端坐于前,集中目光念诵法榜上书写的字句的特殊修行方法。所谓“法榜”是指在正方形纸片上画的围棋盘一般的格子图案。一共有 4096 个空格,其中 3372 个格子里写有小字,整体上看,中间会空出一个“井”字的形状。这个空白就是“大井局”的中心,也是“心水”的位子。这种法榜每天端视 18 个小时,修行几周后,据说就能开启“道眼”。

水法界的新兴宗教主要以患者为对象进行传教。并且他们的教理中包含儒、佛、仙的教理。水法界教团的伦理规范,强调三纲五伦和仁义道德(儒教),强调忏悔和心性清静(佛教),念咒文、喝水,并以此体验神秘道理(仙道)。因此,他们主张凉水疗法不只是用来治疗疾病,而且还是包含儒、佛、仙三教真理的大道真法。

水法系的教团,根据儒、佛、仙所强调的侧重点不同,分成若干教团。如今凉水教和圣德道教化院重视儒教的伦理;龙华三德教和奉南教重视佛教的念经和忏悔;大韩道教和三法院重视的是仙教的咒术治病。另外从太和教分裂出来的三天教,以巫俗信仰为教理。

水法系新宗教以喝水来治病的水信仰,不只吸收了民间信仰,还吸收了儒、佛、仙的教理。这种水法信仰最近还经常出现在韩国基督教系的新宗教的生水教理或治病修行中。有趣的是水法系的新宗教最近积极开展反对迷信的运动。他们主张信行必须离开宗教的层次,认为他们的作为可以用科学证明,并不是迷信。目前活跃的圣德道、三法修道教化院、天地大安道、自我道、清江寺、三天教等都是其代表性教派。

2、圣德道

该教的创始人金沃载 1913 年出生在庆尚南道金海郡大同面。他的父亲曾加入一个叫普天教的新宗教,听信车京石有法术和神通,献出了全部财产,搬到全罗北道井邑郡。后来才发现是一场骗局,便空手回到家乡。后来听说金奉南得道一事,又再次追随其后。金沃载对父亲的所作所为十分失望。为了使父亲不再听信这些谣言,在自己 36 岁时将金奉南特意请到了家里,当场验证其水法。接受了他的水法治疗试验后,发现自己的身心出现了奇妙的

变化,困扰多年的胃肠病也痊愈了。亲身体验了这一神妙,金沃载也成为金奉南的一名虔诚的信徒。

他将心水法的原理牢记在心,开始积极开展传教活动。并从奉南那里获得了叫“月根”的道号。他以大邱为中心进行传教,到1952年在大邱人尹致道家中挂起了“圣德道教化院”的牌匾,开始了自己独立的活动。

金奉南死后,金沃载积极推动了在家乡的金海郡大同面建立奉南祭阁的活动。祭阁由同门裴戊生、高南圭等协助建立,并由裴戊生负责管理。1960年金沃载死后,其弟金允载继任代表,将圣德道教化院正式注册法人。金允载的圣德道方面借此机会坚决否认金奉南和金沃载之间的师从关系。声称金奉南仅是将金沃载引入道门而已,强调圣德道是由金沃载独立求道而创立的组织。还主张该组织并非宗教团体,而是一个从事道德教化的组织。

1964年,圣德道教化为目的的会刊《圣德道报》创刊发行。1967年改称“社团法人圣德道”,1986年又改名为“圣德道有知财团”,获得文公部的成立许可。1993年在庆尚北道永川郡修建了约1000坪规模的“圣德修炼院”。1997年设立圣德专门大学。

该教的宗旨是通过儒佛仙三教之合教来“继往圣,启来道统”。其核心思想已蕴含在圣德道的名称中,“圣”之原理寓于“儒”,儒的精神就在于实现三纲五伦和仁义礼智。“德”之原理寓于“佛”,佛的精神在于以无量德明心修心,力效清水般之德化,探求自性成佛之路。“道”之原理即为“仙”,仙的含义就是脱离迷信并加以悔悟,弃恶升仙,以教化众生。换言之,即在修行过程中,并非将实践三纲五伦(儒),寻求自性成佛(佛),化善改恶,教化世人(仙)视作彼此独立的内容,而视其为三位一体。“反省自性”、“摆脱迷信”、“消除文盲”、“道德精神”是其四大纲领。

金沃载讲道的核心是“心水法”，但同奉南让病人饮水禁食的疗法有所不同，他强调的是改过向善、静心理绪为先决条件。在静心的过程中，会自然生出心水，继而伴之以气化。金沃载相信这是回归清静无染、静宿无私、方正无缺的自性佛、自性神的大道。自性的修持就是在心田作井，汲得生命的元气——“天水”来净化气血，从而治愈杂病，恢复生气。“天水”既是自然理法的结晶，同时也是与人的心法相通的“心水”。这就是构成该教基本教义的心水法原理。

心水法同时也认为，人的心性同构成全部宇宙生命本原的“心气”归于一法。而且，这一心水至清至静，因此，儒佛仙等以往宗教的核心原理都可以归结到这一点上。

该教在对治病人时，与其他奉南系教派的重大不同之处是，该教并不是让病人饮水，而是诵念“清心咒”。只要虔诚诵念，就能获得心水，从而心静气化得以痊愈。在念诵清心咒之初会出现幻觉，但是只要过了这个阶段，就会发觉周身为热气所环绕，百病遁形无影。不仅如此，获得气化的人还能将这种气传给别人。如果不断地潜心修道，达到一定层次，还能获得治愈他人疾病的能力。

该教的另一个特点是，由于强调自力信仰和修炼修道，所以不甚注重神坛的设立和法坛的庄严等外在的形式。所依经典有《经典》、《自性反省圣德明心道德经》。

修行分定期修行和一般修行。定期修行是在每周日上午和一年两次的三天两宿（一般信徒）或四天三宿（教职骨干）的修行。一般修行是指每天在固定的时间进行静坐，诵念清心咒，以心静气为目标。

实践教条有“五伦”、“心悔改法”、“十戒知”等。

五伦：(1)君臣有义，君恩臣忠，可以正国；(2)师弟有道，师德

弟慎,正道智觉;(3)夫妇有明,夫和妇顺,万福滋生;(4)长幼有序,长柔幼恭,可以秩序;(5)朋友有信,朋爱友信,立功立身。

心悔改法:八善生之根(八善:孝心、忠心、德心、慈心、和心、默心、信心、正心)。

八恶生之根(八恶:毒心、色心、贪心、痴心、欺心、邪心、瞋心、我心)。

十戒知:(1)知顺天地之命;(2)知孝顺父母;(3)知尽忠国家;(4)知恭敬师长;(5)知夫和妇顺;(6)知长幼有序;(7)知四海兄弟相爱惜;(8)知善恶;(9)知我;(10)知道德。

教团组织中最高统帅为会长,下设总务局、教务局、弘报局、财务局、青少年局等。此外还有各种委员会。现任会长为尹明寿,该教拥有教会120个,教职员200人,信徒数约3.5万人。

第七节 巫俗系新宗教

1、巫俗系新宗教概况

巫俗是长期以来流传于世间的民间信仰。在韩国社会民间信仰种类很多,其中巫俗是流传久远,影响深远的民间信仰形式。

巫俗一般以巫法或占卜、巫法和占卜的混合、读经型等形式存在。韩国人的宗教心性中有很强的巫俗倾向,韩国人在这种巫俗心性的基础上接受了外来宗教。因此,存在于韩国社会的外来宗教,通常出现逐渐被巫俗化的倾向。在一些佛教寺院中看到的七星阁、三神阁以及一些巫俗化的信仰仪轨等就是其一例。

进入朝鲜时代,随着“崇儒”政策的推行,巫师和佛教僧侣都一并归入了“八贱民”之列,备受社会轻蔑和冷遇,一时陷于萎缩。但是由于阳春白雪的“性理学”无法满足民众的精神需求,固有的巫俗又再次扩散开去。到朝鲜朝中叶,已普遍流传在广大下层平民中,甚至部分形式为宫廷所接受,巫俗迎来了一个繁盛期。从李朝末期直至现在,韩国社会出现了形形色色的新宗教。这些新宗教的主要思想大都是在儒佛仙三教基础上掺入了巫俗的要素,甚至有不少是直接来自巫俗中脱胎换骨而来的。

近代以来,在韩国巫俗文化经历了多次严峻的考验。进入日本殖民统治时期,殖民宗教政策和西欧科学思潮以及西欧宗教的繁荣,巫俗经历了朝鲜朝以来的第一次考验。特别是由于日本以武力强占韩国,推行一味的镇压宗教政策,凡是体现出民族特色的一切文化形式,思想、风俗、传统等都不被容许传播,或被视为迷信加以排斥。这种社会环境中,不少巫俗活动遭到压制,有些巫俗形式渐趋消亡。

1945年解放后,巫俗仍需经受考验。随着西欧科学思潮的传入,社会风气转而排斥一切非理性的东西,同时带有极端排他倾向的西方宗教在韩国急剧膨胀,社会上流行蔑视民族文化,尤其是斥巫俗为迷信的风气。一个极端的例子就是70年代掀起的“新村运动”。在“拓宽山村路,消灭草屋居”的口号下,巫俗的神堂作为迷信活动场所被全部推倒。当时一息尚存的很多“巫堂”(巫师)几乎荡涤无存。在神堂被推倒后,巫师们为求得生存,仿效佛教或基督教的形式重新盖起了寺庵或祈祷院。70年代中期以后出现的很多的草庵和祈祷院中,大部分属于这一类。

进入80年代,在一部分有识之士的推动下,出现了“找回我们的传统”的呼声,开始对韩国固有传统文化进行历史的再评价。曾

被打倒和遗忘的传统民俗重现生机,流传在民众中的“韩民族”的因素重新得到了认同。在这种社会条件下,巫俗也得到了新的评价,如具有“十二段巫舞”技能的传承者开始得到国家的保护,曾被丢弃的巫具被捡回来小心地放进了博物馆。

而巫俗在韩国传承的这一曲折的历史过程中,积极吸收巫俗的思想、宗教要素的正是新宗教诸教团。

巫俗作为民间信仰其思想倾向不很明显且极其复杂,实不易把握。但就一般的最基本的思想倾向而言,可以概括为“宇宙观”、“神观”和“人观”。一般来说,巫俗中的宇宙分为“上界”、“中界”、“下界”。“上界”作为天上世界,是天神和诸善神居留的地方;“中界”是人类和禽兽草木生存的地上世界;“下界”是恶鬼、恶灵等猖獗的地狱世界。巫俗的信仰特点是多神信仰,认为宇宙中充满了天神、人神、地神、杂鬼等许许多多的神灵,他们都各司其职,发挥作用。

据最近的一次调查,韩国巫俗中出现的神灵有 273 种之多。从大的方面可分为自然神和人神两类。自然神是指天神、地神、水神、农神等自然崇拜系统的诸神。人神是指王神、将军神、大监神、祖先神等人死后化身变成的神。这些神灵无处不在,天上有日神、月神、星神;山里有山神;水中有水神;家里有家神等。家神里面还可细分(参照第一章第六节)。像这样在巫教的信仰体系中,整个世界被描绘成一个充满着大大小小的神灵的地方。在这个宇宙和神的世界里,人类的一切生活接受着神灵的支配。

由于神灵充斥我们的周围,因此,我们生命的大部分时间就用来侍敬鬼神。并认为无论是自然神也好,人格神也好,都拥有巨大的威力。即全知全能,掌握人间生死祸福。若是认真虔诚地供奉神灵,那么,会得到神的护佑;若是对神灵有所不敬,那么就会遭

到可怕的惩罚。在巫俗的神灵中,即使是善神也可能成为可怕的对象。在跳神过程中,倘若虔诚之心稍有偏差也会惹火上身。

人类在活着的时候是如此,就是死后也仍然逃脱不了神灵的掌心。人死后,由阴曹地府派来的使者将死者带到冥府的十大王神面前接受审判,根据其在世时的所作所为决定去处。生前行善者去往极乐世界,作恶者要打入地狱。在极乐世界里,一年四季鸟语花香,不寒不暑,没有缺憾和烦恼,喜乐无比。而地狱却是遭严刑酷虐的痛苦世界。从巫歌中的描述可知地狱有无数可怕景象。如刀山地狱、火山地狱、毒蛇地狱、深渊地狱、水地狱、黑暗地狱等。这些地狱被描写成刀尖团簇而成的山,或毒蛇成群蠕动的洞穴,严寒无比的冰板以及黑暗无底地带等。

敬奉神灵的具体仪式是通过跳神等形式表现出来的。掌管跳神的人称为“巫师(巫堂)”,巫师大体可分为“降神巫”、“世袭巫”、“习得巫”三类。其中“降神巫”具有代表性。巫师通常通过患上一种被称为“巫病”或“神病”的特殊疾病来“接灵”。尽管“病症”会因文化背景和生活环境的不同而稍有差异,但是基本上都是无缘无故的患上病,感到极度地痛苦,在濒死般的极端情形下,神灵附体。一般认为,这种人具有与神沟通的能力,为大多数民众所信赖。“世袭巫”、“习得巫”皆为后天习得者,因此,被信赖程度有所降低。当然,根据巫师的特长和功能还可具体分为很多种类。

巫师的主要作用在于:(1)主管祭祀活动;(2)治病“巫医”;(3)预言吉凶祸福;(4)还具有歌舞才技的娱乐作用。这些功能一般都是伴随着跳神等活动体现。根据目的和内容的不同,跳神可分为祈福、治病、超度等种类。祈福包括山神祭、城隍祭、堂山祭、三神巫等;治病包括客巫、除煞巫等;超度包括招灵祭等。跳神的场所一般在神堂中,或者是村中的堂山、家中洁净神圣的地方。巫师带

好铃、镜、鼓等法器,边歌边舞来进行。

据大韩胜共敬信联合会(巫师协会)发表,目前韩国正式注册的巫师中男性约有5万人、女性约有15万人,共约20万人。根据不同学历来分,高中以上学历者占45%,即9万人。专科大学以上学历者占15%,约3万人。大学以上学历者在1975年以前仅有100人。

巫俗系的新宗教通常以这些巫师为中心,与信奉自己的信徒们一起模仿既成宗教建立组织,形成一个新宗教。值得注意的是,他们在创立新宗教时通常不将巫俗的神直接当作信仰对象,很多情况下是以佛祖、檀君、关羽等为信仰对象。他们的神坛上一般供奉佛像、檀君像或是关羽像,根据不同情况三个一起供奉或是只供奉其中的一个神像。因此,巫俗系的新宗教从表面看颇似传统宗教系的新宗教,其实不然。不仅如此,最近在大城市供奉佛像或檀君像,专门做巫法或占卜的寺院和神堂急剧增多。若把这些也包括在内,巫俗系的新宗教数量远比想象得多。

但从严格意义上讲,这些寺院或神堂尚不能称之为巫俗系的新宗教。它们若想成为一个新宗教,至少要确立明确的信仰对象和较完备的教理、仪轨等。其中最重要的是要有较成形的教团组织。目前多少具备这些条件的巫俗系教团大概有40多个。

属于这一系统的新宗教中历史较长的是关圣教和无量天道。此外,还有苍海水教、龙华佛寺、山神教、皇皇教、天一教、天宫殿(也叫大韩正道教)、天心道、无量教(也叫安心教)等教团维持着微弱的势力。巫俗系的新宗教过去密集在忠清南道的鸡龙山一带,但最近在汉城等大城市也逐渐增多,而且还密集在太白山和小白山一带。它们主要以贫困的下层人或受教育水平低的社会底层民众为传教对象。

2、天宇教

天宇教的创始人崔南忆生于1925年12月25日,毕业于国民大学。天宇教作为一种新宗教创建于1988年5月11日。该教是将韩国巫俗业者的联合组织“大韩胜共敬信联合会”加以宗教化的产物,主张“救济众生、国泰民安、建设地上天国”。1988年5月11日这一天,敬信会1800多名成员在京畿道栗岛公园集会宣布成立该教。宣称将摆脱过去以巫俗信仰为主的状况,要在确立弘扬敬祖思想,实践三纲五伦的主体的民族观的方针下开展教化活动。

该教利用敬信会下属的全国188个市、道支部作为宗教的集会场所。活动重点是提高学历水平较低的巫俗业者的教育水平,以提高该教的整体层次,改变巫俗给人们留下的“惑世诬民”、进行迷信活动的普遍认识,迈向正常宗教的道路。同日,推举一直担任敬信会会长,且作为创教准备委员长的崔南忆为第一任“教领”。并决定推动教义、制度、组织等的完备化。

天宇教的前身“大韩胜共敬信联合会”成立于1971年1月6日。第一任会长崔南忆将当时分布于全国的崇神巫卜人、寺院烧纸人、神道祈祷人、读经人、观相人、易术人等集合在一起建立了中央本部、12个市道分会、4个联合分会以及188个市郡分会,会员达25万人。

敬信会成立后,积极参与助农、敬老、自然保护等社会活动,并连续参加了檀君祭典、祈祷南北和平统一祭典、国泰民安护国放生仪式、国泰民安和平统一暨祈祷、祈祷第十届亚运会成功举行仪式等体现巫俗人员禀赋的活动。还曾多次参加民俗艺术表演,参与录制电视节目等,展示巫俗艺术的精妙之处。在此须提及的是冷战时期该会在政治上具有较浓厚的反共倾向。

天宇教以天神“玉皇上帝”——即桓因为信仰对象。该教认为,玉皇上帝乃无限天界——九天界的主神,是掌管宇宙间森罗万象事务的最高的、第一位的天神。是上理天界,下主人间生死苦乐的无量神通之神。天神桓因降其子桓雄于人世间,桓雄在妙香山的神坛树下设立祭坛,崇仰天地人三神,檀君降生,从此打下韩民族的根基。桓因、桓雄、檀君带着“天符印”,即刀、镜、铃,与七星君、风伯、雨师、五雷天师与五方神降临在天地水的任何地方,唤醒处于邪恶和愚昧中的生灵,将他们从苦难和疾病中解救出来。

该教的教旨纲领是:人神协调、阴阳合德、祖先崇拜、解冤相生。并以“敬信礼智善”五字法言作为修行要诀,以“敬天”、“敬神”、“敬祖”三律令为修行之道,崇尚伦理道德,通过对人的改造、对精神的改变来布德天下,救济众生,辅国安民,建设地上天国。所依经典是《教理要约集》。

信行仪式有各种跳神形式。修行没有特别的要求,只是各分会每个月进行一次特别演讲会作为教育内容。有时也将参拜神坛作为法会。年中教团各进行一次体育大会、八道巫事大会、摩尼山檀君祭典、救国祈祷会等纪念活动。

该教的修行目的是通过身心的锻炼来统合“信心灵”,陶冶精神,至诚专心地奉诵咒文,以实现与神灵的统一。该教有六条“教训”和五项“守则”。

六条教训是:(1)端正身心;(2)戒除恶行;(3)常行敬拜天神地神水神等“三德神”,崇拜祖先不可懈怠;(4)切记孝道正传与子孙,为非作歹有天谴,无视他人对自己怀怨生恨;(5)人生处世要关爱他人,常怀善心,待人以宽,恭良谦逊。不背于恩德,树天地报恩之大义,明为人立世之道理;(6)尽忠于国家,献身社会服务。

五项守则是:(1)遵守国法,遵循社会道德,致力于增进社会和

国民之福祉；(2)敬天敬德敬祖的教导和三纲五伦为根本，崇敬祖先，尽孝于父母，忠诚于国家，为维护人类和平做出贡献；(3)作为巫俗这一传统土俗信仰的集约整合组织，天宇教成员不准违背事理，严禁惑世诬民；(4)言语行为不得累及他人，不得诽谤其他宗教成员；(5)日常生活中敬天之心不可懈怠，应常怀反省之心。

天宇教利用大韩胜共敬信联合会的组织体系。中央本部由顾问若干名、会长(教领)、副会长、事务总长、中央常任委员七人以及监事等组成。地方组织有 14 个市、道的分会，4 个联合会与市郡分会，分会的组织架构类似中央。由于该教是由专门巫俗业者组成的宗教团体，因此，以各种巫俗本来的活动为中心内容。现任教领是崔南忆，教会数有 188 个，信徒数有 25 万人。

第八节 灵通系新宗教

1、灵通系新宗教概况

灵通系是强调与灵界关系的新宗教。这一系统的信仰对象是所谓存在的灵。包括民间信仰中的灵性要素和在研究心灵科学过程中发现的“灵性”。早期产生的教团多从民间信仰中提取“灵性”要素，加以教理化的教团为多，如灵主教。而最近涌现的这一系统新宗教多受高科技发展的影响，追求宇宙中的灵的世界的教团为多。它们中包括外星人或 UFO(不明飞行物)为信仰对象的团体。因此，灵通系的新宗教，之前一直被韩国学界认为是系统不明的新宗教，或是基督教系的新宗教。

这一系统的新宗教最近急剧增多,但大部分教团历史较短、没有形成系统的教理或教团。它们中很多教团不以宗教为名,而是以学会、研究会、科学会等名称命名。

这一类型的教团通常将四维世界和心灵科学发展成宗教层次的运动。这一类型的宗教认为通过与灵界的联系,可以预测人类和世界的未来,利用灵界的超能力能够治好人类所有的疾病。他们一般都以心灵科学研究会、四维世界研究学会等名称出版各种普及性读物来吸引信徒,但要成为较有体系的宗教教团,尚有很多不足之处。其中也有一些较成熟的教团,如九统道家。

九统道家在韩国数十个大学拥有自己的学生组织。他们提出了宗教性浓厚的教理。强调的是易统、灵统、神统、言统、体统、艺统、道统、医统、天统等九统。所谓九统是将已有的所有成为思想、理念、方法论、科学、学问、宗教、人类行为基础的思想内容统一为九。这一宗教主张通过九统的秘诀,可以发挥超能力,与灵界进行对话,辨认出天气。他们预言从檀纪 4330 年开始由神亲政。据说,这一宗教用九统之秘诀治疗胃肠病、神经痛、癌症等疑难杂症和不治之症。

如前提到的灵通系的新宗教中也有将外星人当作信仰对象的团体。这种类型的新宗教运动最近在西欧社会中急剧增多。大部分都以基督教的教理或圣经为基础,提出他们的教理。韩国的这些教团受 20 世纪中后叶欧美灵性运动的影响较明显。

灵通系的新宗教大部分是教理混合型的新宗教。九统道家的教理带有浓厚的甌山教的性质,而以心灵科学、外星人为对象的教团则有基督教性质。但都强调灵界、灵力的存在,这一点有别于其他宗教。

灵通系的新宗教的创始人大部分都是具有较高学历的人。他

们中的大部分都是毕业于名牌大学,其中也有研究生毕业或是曾到国外留过学的。因此,他们通常将自己的教理或主张出版成书籍,传教的对象也是以知识分子、大学生、青少年为主。最近,他们出版的书籍中有的成了畅销书。这些教团的活跃更加促使韩国新宗教向多元化、个性化、神秘化方向发展。

2、灵主教

以灵的存在为信仰对象、追求灵的世界的教团中产生较早且具有代表性的是,于1937年由林春生(号灵堂,1915—1976)创立的灵主教。林春生自幼聪慧,5岁跟父亲学习汉文,7岁时已达到相当的程度,从此不再热衷于学习,而专究深奥的灵理问题。据说,经数年的探究和修炼,终于获得灵而知之的能力。并由天得到“主宰人类,实现天道”的启示,由此开展传教活动。没过多久,随其修行者多达数万人。1937年3月15日在全罗北道完州郡少阳面召开创教大会,教名谓灵主教。但由于日本殖民统治政策下,无法公开传教,因此,教势停滞不前。1945年解放后,在金济郡正式挂出“灵主教灵命堂”公开传教。并于1963年正式注册,将本部设在京畿道坡州郡。1976年3月20日林春生辞世,教团由经营委员会集体领导至今。1979年该教团开设有五灵学校。

灵主教的信仰对象是被称为“灵命”的“灵上帝”。他们宣扬灵是宇宙的精神世界中最为核心的本体。他们所说的灵命是“原本无始无终,没有虚欲、土欲、物欲,以灵力生存的上帝”。这一宗教指的宇宙是灵命的灵力主宰的灵宫,人类的灵是从灵命中分出来的灵而已。灵主教坚信灵命的存在,主张人类可以在灵界还原。

灵主教主张,因为地区之灵衰退、先天的灵运结束,因此从1972年开始的是后天之灵运。由此强调世界为后天之灵统一,其

中心就是韩国。即韩国是世界的宗主国,一百年之内韩语将成为世界语,韩民族将成为世界的主国民族。并且以后会建立教皇厅,主灵带领圣人、贤人、正人、德人建设名为灵骨命世界的地上天国。

该教的实践德目有四纲、六领、八戒、五恩、十行。所依经典是《灵命经》。现有教堂 27 所,教职人员 73 人,信徒数约 2 万人。

第九节 系统不明的新宗教

1、系统不明的新宗教概况

所谓系统不明的新宗教是指尽管其教理主张融会诸多传统宗教的要素,但无明确的系属或特定主张;或教团形成和发展过程中其信仰体系或主张发生变化;或游离于几个教团之间无所适从;或行踪不明者。例如,李昌圭在汉城的贞陵第一次创立教团时叫作高等宗教馆,自称是创教主,并声称拥有神力,可以赋予人类神灵和神气。但迁移本部时改称国民奉仕团,再次移本部时改为檀君教中央本部。称檀君是造物主,自己可以与檀君进行灵的交流。不久又改名为心灵研究会。

救得道(救得道正灵协会)也是其典型一例。创建救得道的洪淳穆(号灵声)于 1924 年 7 月 3 日生于忠清北道重阳郡。早年学校毕业后曾就职于邮局工作,后从事采矿业失败,一度在人生失意中彷徨度日。据说 1974 年 51 岁时,摄理了大自然灵。在一个朋友家寄宿中,夜半心跳加快,从天上掉下犹如月亮般的东西,整个房间变成白昼。与此同时他失去了言语能力,按大自然灵的吩咐

用5个小时时间记下了法道,这就是后来该教的经典——《真经》。此后进入十年的苦行,在苦行过程中治愈了不少患者,并为人们解冤。追随者与日俱增,1989年4月在其悟道之处创救得道,自任大灵主。所谓大自然灵是指天,此天造化支配世间万事万物。而这一大自然灵将救助人类的摄理交付给了一个人,此人即是洪淳穆。该教否定所有既成宗教的存在。强调大自然灵是唯一能够救度人类的正道灵。该教在汉城设有中央本部,各地方设有支部,组织体系完备。一时传说信徒增至一万多人。但现在该教团无影无踪,无人知晓其所在。

系统不明的新宗教教团还有金刚大道、灵主教、龙华大道地上天国建设园、世界宗教统一本部、地上天宫大德之教、三灵教、三神堂、无量天道、世界正教、心道园、弥勒大道金刚莲华宗、太极统一救国道场、大天开大天教、正道灵进道殿、救得道等。

2、金刚大道

金刚大道的创始人李尚弼1874年5月19日出生于江原道洪川郡杳凹面。据传,他原本是太极无极玄化天尊,主管天庭,后来转世为弥勒佛下凡,为拯救精神上没有寄托的人类而创立了金刚大道。1906年,称为金刚道士的他与称为莲花道士的夫人慈庵开始了传教活动。1910年,他们离开江原道来到忠南论山郡豆磨面白岩洞。他们崇尚檀君与太极,创立了将儒道、佛道、仙道合为一体并主张打破阶级、男女差别的金刚道。创教没多久其信徒就达到了十多万人。

1919年迁至现在的忠清南道燕岐郡金南面,建起了雄伟的人法堂等总部建筑物,并在此形成了数百户的信徒村。由于信徒人数急剧增加,到了1930年日军正式下达命令对金刚大道进行监

视,并将主张檀君思想与民族思想的金刚大道定为排日团体进行镇压。1934年11月2日,李尚弼叫来弟子,以诗的形式留下“在梦中也不能忘却国家与信仰”的遗训便离开了人世,享年61岁。

教祖李尚弼死后教主位一直空缺,直到1937年李尚弼的儿子李成植(号青鹤)与其夫人闵英仁(号宝丹)继承了第二代宗统。他继承父亲的遗志坚守檀君思想与抗日精神,顽强抵抗日本殖民统治者的日本佛教化政策。解放后李成植一方面着手总部的重建工作,另一方面,开设了金刚高等公民学校开始了教育事业,同时还森林绿化等各项社会活动。第二代教主李成植死于1957年5月28日。1964年,李成植的儿子李一珪(号月惊)与其夫人金东润(号香莲)成为第三代教主。这一时期信仰对象开始改变。

金刚大道初期的信仰对象是檀君圣祖,然而如今他们将“金刚莲花”、“大道德圣师乾坤父母任”即第一代教主、第二代教主、第三代教主夫妇奉为信仰对象。认为他们都是弥勒佛下凡,第一代教主夫妇被奉为大圣师傅、大圣师母,第二代教主夫妇被称为道圣师傅、道圣师母,第三代教主夫妇被称为德圣师傅、德圣师母。大、道、德是乾坤配位中三身一体的三佛世尊,即弥勒佛。随着这三代教主夫妇被奉为弥勒佛,他们也就成为教徒们信仰的对象,目前初期奉为信仰对象的檀君圣祖只不过是崇尚对象而已。

金刚大道信仰有两种特征。一种是一个家族中以血统三位圣统的三位一体的教理,另一种是基于阴阳平等理论的男女配位出世的乾坤正位教理。教徒们认为第一、二、三代教主的三位一体出世的原因是因为他们各有自己的不同功能。第一代万法教主担当传播道的种子的任务;第二代东华教主将种子栽培好使其茁壮成长;第三代通天教主履行收获果实的任务。

教理结构与目的是明确“儒佛仙”三教合一真理与“天地人”三

才合应法则,以万法归一的原理教化全人类。同时体会金刚实践十条的真理。以此自修心性,教导众生,成就心愿,使人类懂得天赋善地与苦海万劫,同时以道德文明的圣化玄机实现全世界的福祉化,使人自身得到永生,享受此生君子与来生仙佛的无上极乐。

该教认为天地人原本存在于一个范畴内,天是根,地是身,人是功用。也就是说天道是以地道为基础,运用人道的,因此天地人三道根源相同,万法归一。而且天道以清静为基而纯粹,地道以慈悲为本而好生,人道构筑伦常来维持秩序。因此“仙佛儒”的原理就是将天地人的真理具体表现于现象中的缩略图。并认为“仙佛儒”同根源。圣人之心相通,道是不可一分为二的。“仙佛儒”三道虽独立存在,然而就像是三艘船上观月亮,船虽不同,但月亮却是同一个。儒家的存心养性、佛家的明心见性、仙家的修心炼性虽然说法不同,但其内蕴相同,因此谓三道合一。

该教的主要经典有《大圆经》、《大正经》、《大方经》等共计 360 卷。其中《大圆经》是本教的主要经典,是按照土庵亲自口述来编纂的经书。

该教代表性的信仰仪式是一年 16 次的总会。这些总会于乾坤父母的诞辰日与忌日召开。

信行实践有,信徒们的集体修炼课程分夏季、冬季两次进行。夏季主要进行青少年的修炼法会,冬季进行全体信徒们的诚斋课程,为期十天。修炼分为初、中、高级。初级修炼叫诚斋,整齐端坐背诵明教章、五伦章。中级修炼叫戒戒,要求洗心守久,背诵保护经典,驱除邪魔。高级修炼默念究理,以悟入真境为目的。每年参加修炼的人都会核定修炼等级。

实践戒律有金刚实行十条和金刚三大宝训、金刚十戒律。

金刚实行十条:(1)敬天地;(2)礼佛祖;(3)奉祖先;(4)孝双

亲;(5)守国法;(6)重师尊;(7)别夫妻;(8)爱兄弟;(9)睦宗族;(10)信朋友。

金刚三大宝训:(1)白纸还原;(2)中庸之道;(3)至诚无息。

金刚十戒律:(1)勿欺天地人;(2)身心清静洁;(3)炼性除己欲;(4)敬惜字书纸;(5)言行重如山;(6)戒杀济众生;(7)不食鱼肉类;(8)一夫当一妻;(9)勿取他人物;(10)勿把罪过误。

教团组织有金刚大道宗法院(道主的集务处)、莲花大道宗法院(道主的集务处),其下有宗法委员会和宗政委员会,其下有金刚大道总本院和莲花大道总本院。金刚大道是管理男性信徒的机构,莲花大道是管理女性信徒的机构。现任代表是李一珪。

自60年代以来,该教在全国不断扩大信徒数。并在广设会馆的同时开展了卫生事业、奖学事业、电信事业、创立人造珍珠厂、药材栽培、运营农场等多样的社会活动。尤其是1970年召开的开道百周年纪念会上发展了很多新事业,在总部建立了许多规模宏大的设施。该教团拥有108个地方组织、教职人员1417人和50多万的信徒。

第六章

传入韩国的外来新宗教

韩国的宗教领域里外来新宗教是极为重要的组成部分之一。从广义上讲,在韩国社会占主导地位的传统宗教皆为外来宗教。但是在其发展过程中与韩国固有的传统文化,特别是民间信仰相结合,已融入韩民族的精神世界。因此,这些宗教已成为韩国文化的有机组成部分。而在本章所指的外来新宗教是,近代以来韩国社会变革过程中传入韩国的新宗教团体。这些教团尽管所传入的途径和教团的规模、经营方式不尽相同,但经一段时期的艰苦的努力,不仅在韩国宗教领域里占有一席之地,而且在韩国社会的影响不可低估。传入韩国的外来新宗教主要有中国系、日本系、欧美系、中东的伊斯兰系的各种教团。其中在西化浪潮推动下传入的欧美系新宗教教团占主流地位,影响较大。同时,外来新宗教在韩国社会发展过程中,韩国本土化趋势也越来越明显。最近,伴随全球化浪潮,越来越多的世界各国新宗教出现在韩国宗教市场。

第一节 日本系新宗教

1、日本系新宗教概况

1894年中日甲午战争,以日本胜利而告终。紧接着日本有组织地大肆扩张殖民地,1910年强行“韩日合邦”,韩国进入日本殖民统治时期。日本的各种宗教,不论既成宗教,还是新宗教,在日本殖民政府的庇护下都争先登陆朝鲜半岛,开展传教活动。这一时期传入了10多个日本系新宗教。如神理教、大社教、天理教、黑住教等日本神道系新教团以及日本佛教系的新教团。特别是日莲宗系的诸新教团都是这一时期传入。这些宗教得到朝鲜总督府的政策保护,而且试图通过宗教同化韩民族。这些教团尽管开展了积极的传教活动,但是由于韩国人强烈的反日情感,没有取得多大成效。

8.15日本战败后,大部分教团回到日本或自然消亡。也有个别教团,假扮檀君系或是佛教系的教团,维系命脉。

上世纪60年代初,趁韩日邦交正常化,日本系新宗教重新迅速传播到韩国。尤其是60年代后半期传入了很多日本系新宗教,其中较活跃的是日莲正宗、天理教、创价学会、立正佼成会、生长之家、善邻会、净土真宗、道德科学研究会、本门佛立宗、世界救世教、大宇宙神教等教团。现共有约30多个日本系新宗教教团在韩国活跃,信徒近100万人。

日莲正宗是日本化新佛教教团。据说日本僧侣日莲领悟出

《法华经》中的真理后,看到从海上升起的太阳,口念“南无妙法莲华经”后所创。这一教团传入韩国后延续日本的做法,要求信徒念诵“南无妙法莲华经”,并认为这样可以治疗所有疾病、万事亨通。该教以疑难杂症患者或城市中的贫民为对象进行传教。

日莲正宗传入到韩国以后分成几个派别。其中规模较大的是日莲正宗韩国神道会、日莲正宗池浦会、韩国日莲正宗釜山总合本部、日莲正宗学会、韩国日莲正宗韩国总会本部、韩国日莲正宗中央总会本部、韩国日莲正宗大田总会本部、韩国日莲正宗议政府总合本部、韩国日莲正宗旅师综合本部、韩国日莲正宗伊川综合本部、韩国日莲正宗佛教会、檀信徒会、大韩日莲正宗檀信道会、韩国日莲正宗佛教会法华讲等教团。此外,创价学会也在韩国宗教界相当活跃。

上述这些教团中,有的教主将信徒的现金换成日货变卖或送至日本而被捕。有的教主和女信徒间传出性丑闻,也遭到社会的广泛指责。还有,这一系宗教在教堂设“神棚”祭坛,进行东方祭拜,要求日语念咒。因此,损伤了韩国信徒的民族感情。这种使韩国在文化上附属于日本的做法,在社会上引起很大的反响。政府于1964年1月18日,对这些教团以“违反韩国政策的反国家、反民族的团体”之名,禁止传教。因此,不少教团曾一时陷入解体的危机。但近来不少教团依然发展较迅速。

日本新宗教“生长之家”在汉城的道峰山设有本部,为了隐藏外来宗教的性质,到70年代为止都叫做“光明之家本部”,直到韩日关系恢复正常后才改回原来的名称。这一教团以初、高中生和大学生等年轻人为对象组织读书会等形式扩大教团势力。

善邻会是1947年在日本创立的新宗教教团,宣扬“通过性格改善、心灵改善、生活改善,改变命运之道”。这一教团以帮助原子

弹被害者为名,将在日本受训练的数十名传教士派往韩国开展传教活动。这一教团的信徒中家庭主妇占多数。

一般来说,在韩国的日本系新宗教有以下几个较共同的特点。

第一,他们在传教过程中,不是通过教理主张说服人,而是多以治病、事业的繁盛等现世的福乐为主要内容接近都市贫民、劳动者、农民。尤其最近以大学医院或综合医院的候诊室为舞台,经常接近患上不治之症的人。第二,他们一般都信仰创始人或是其他一些神,但不忘崇拜日本的国祖天照大神,举行东方遥拜仪式,念诵日本式的咒文和用日语撰写的经书。第三,虽然不很明显,但他们的教理或宗教仪式中表露出较强的日本民族优越主义倾向。如日本民族是上等民族,日本会成为世界的中心,地上天国会在日本最先建立起来等等。除日莲系外,在韩国影响较大的日本系新宗教是天理教。

2、大韩天理教

天理教是天保九年(1838)中山美伎(1798—1887)得到神的启示而创立的日本新宗教教团。作为农家妇女的中山美伎自从13岁结婚以来,承担着繁重的家务和田间劳动。不堪忍受的重负和两个女儿的相继夭折及丈夫的暴虐使其精神濒临崩溃。为摆脱极度的精神压力,中山美伎越发热衷于礼佛拜神的活动。

1838年长子患疾,在极度的紧张中,中山美伎感觉到“神灵附体”。她深信所降临的神是“大神宫”、“上天将军”。该年为天理教立教之年。1853年以丈夫的死去为契机,中山的传教活动公开化。中山美伎一方面以家财救济邻里穷人,一方面通过巫术性的治病手段传教,经不懈的努力,渐渐得到周围中下层农民的支持与拥护。1878年第一个讲社“真明讲”诞生,到1882年,讲社发展为

33个,并从大和、河内(今大阪)向周边扩大教势。1888年始,天理教陆续在东京、奈良等大城市设立教会。1895年在日本大中城市的教会已发展到894个。

然而,宗教界特别是神道教派,以中山所拜为“不知名的神”为由,联合官方百般阻挠和迫害。到明治二十年(1887)中山去世为止,迫害活动从未停止过。

明治四十年(1908),天理教终于完成了教派的独立,从神道本局中独立了出来。这时教会数已超过2000,教师数愈万人。经大正、昭和初期突破性发展,到1928年教会总数已扩展到一万四千多个,遍及日本全国城乡。

二战后,在较宽松的政治环境下,天理教开始重整教义,健全组织,扩大传教领域。更值得关注的是以天理外国语学校为基础,开办了天理大学等诸多教育机构,培养基于信仰和面向社会的各方面人才。同时,在传教方面,开始面向海外市场设教会。在欧、亚、美、非洲的各主要国家设立教会,并加大了国际合作力度。同时积极参与国际上难民救助、和平、环保等方面的活动。

天理教是日本新宗教中较具代表性的一个教团。它不仅汲取了日本民众宗教生活中多元、复合的宗教传统,而且为因应时代,增加了不少传统宗教所没有的教理,如反对权贵、主张社会变革、倡导民众救济与人类平等。

天理教依据其信仰主审“天理王命”、亦称“亲神”,提出“让世间所有人皆过上快乐幸福的生活”的口号。并认为亲神是创造人间世界的“元神”、“全知全能的真神”,天理教排斥传统宗教的悲观厌世情绪,对现世采取积极肯定的态度,强调人生的意义在于过上幸福快乐的生活,坚信理想的世界会在现世出现。当然,这一切须借助全知全能“亲神”的威力。

天理教很明显是采取教派神道的形态,但是佛教的影响也不少。教祖美伎是积极的念佛信仰者,江户时代的佛教影响就渗透在教义思想里。佛教里说不幸的原因是前生的宿业,对此,天理教称为因缘。认为不是醒悟不幸,而是依靠真实的信仰和勤劳的行动,获得教主的救援,向着新的幸福出发。对于死亡,天理教认为死亡不是令人恐惧的事情,称之为“新的开始”。人面对死亡时,脱去旧衣服的肉体,魂魄由新衣服的肉体接下,重新诞生,持有死即生的生死观。

该教特别强调教祖生前遵行的“实践贫苦,获得幸福”的生活态度。不是依靠从父母那里获得的遗产,而是夫妇共同劳动、唱歌、微笑、跳舞,指向明朗快乐的生活。认为人身上的疾病或灾难,是神为了提示人们应该反省人类恣意妄为所犯的错误。天理教在日本现有信徒 182 万人,信仰神为亲神天理王命,教典有《天理教教典》。

天理教初传韩国是 1893 年(高宗三十年)9 月,黑见太郎在釜山登陆开始传教。其后,1917 年 4 月在汉城龙山区成立“天理教布教所”,开始广泛的传教活动。到 1943 年 12 月末在韩国信徒 31,400 人,其中韩国人 15,832 名,布教所 1196 个。8·15 日本战败后,因被指定为倭色宗教,销声匿迹。到了 1948 年以“天镜修养院”的名义在美军政厅公报处注册,重新开展活动。1954 年 10 月改称“大韩天理教本院”。1956 年以信徒的教义研修机关的名义建立“大韩天理教教义讲习所”,同时,以决议和咨询机关的名义建立中央教议会和教政委员会,并改名为“大韩天理教总本部”。由金振祚担任首任教统。并且,1963 年又改为“财团法人大韩天理教团”,在文公部正式注册。

1964 年第二代教统崔在焕上任后,积极开展传教活动,1965

年信徒数达到 50 多万人,教势出现了繁荣景象。1983 年本部搬迁到汉城龙山区青坡洞。1996 年 8 代教统赵秀贤当选,直至现在。但是此间韩国天理教分裂为,追随教祖根本精神,并追求天理教韩国化的“大韩天理教团”和强调与日本本部连带关系的“韩国天理教联合会”(现为天理教韩国教团)。

日本的天理教从明治以后,把日本神道的象征物神镜当作崇拜的对象。要求信徒们手拿画有太阳旗的红扇子,穿和服,拜天照大神。像这样的信仰形态,在韩国一部分信徒中引起反感,社会上也有指责。到了 1985 年天道教把信仰象征物换成了甘露台,其他神道的要素也全都被剔除掉了。理由是,天理教不是日本的民族宗教信仰,而是面向世界的天理教。尽管如此,韩国信徒中经常有反弹的情况出现。1997 年韩国天理教有 8 个教区、512 个教会,教职人员 4,800 人,信徒有 36 万。

第二节 欧美系新宗教

1、欧美系新宗教概况

韩国有许多欧美系新宗教开展宗教活动,最近还出现了以禅和瑜伽为主的印度系新宗教。这些宗教大多经过美国传入韩国,但没有太大的发展。除印度系、中东系新宗教外,从欧美传入的教团,多为基督教系新宗教。

美国新宗教当中,历史比较久远,而且较早传入韩国的是安息教。这个宗教的全称为“第七日安息日耶稣再临教会(Seventh-day Adventist)”。安息教于1863年由名叫怀特的女士创立,但其渊源远早于此。

18世纪末到19世纪初,美国流传着耶稣再临,千年王国到来的传言。米勒(1782—1849)根据《丹尼尔书》8章14节的内容,预言1843年8月21日耶稣将会降临,并聚集了许多推崇者。但预言没有实现,他又把日期改为1844年10月22日,不过还是没有实现。虽然两次预言最后都未能实现,但降临主信仰依旧盛行。当时,怀特夫人推崇神秘主义,听完米勒的讲演后,她感触很深,并决定追随米勒。此后,她又在祈祷过程中数次遇到幻像,她在幻像中看见了耶稣的降临,她见到耶稣进到至圣所,自己也随他进到那里。她还说自己在23年间,先后看到了200多次这种幻像。安息教的创立和信仰活动,都是根据怀特夫人的幻像和体验进行的。安息教根据米勒的预言,确信1844年耶稣进入至圣所,是为了审

判真正的基督,这就是所谓的调查审判。

安息教的教理表面上看起来与既成宗教没有区别,但经严密的分析,就会得知两者有巨大的差距。例如,他们说耶稣虽具有神性和人性,但他同时具备了人类的罪恶的品质。还把人类的复活分为两次一般复活和一次特殊复活。两次一般复活是信徒的复活和非信徒的复活,前者为千年王国开始之时,后者则是千年王国结束之时。特殊复活是基督降临之间的复活,这里包括信徒和非信徒。

安息教于1904年传入韩国。目前在韩国有三个教团,第七日安息日耶稣再临教、上帝教会安详弘证人会、耶利亚福音宣教会。这一宗教开展各种教育事业、医疗事业及慈善事业。他们现在在韩国经营着三育大学、三育看护专科学校、三育产业专科学校,在汉城和釜山还有卫生医院。并且还开展其他社会活动,如救护服务会、孤儿院、军服务委员会、韩国节制会、新生活协会等。

2、末日圣徒耶稣基督教会(摩门教会)

末日圣徒耶稣基督教会(The Church of Jesus Christ of Latter - Day)因其所依经典为《摩门经》,亦称摩门教。

创始人约瑟夫·史密斯(1805—1844)出生在纽约州西部的农村。据说,在他14岁(1820年)时,为寻求基督教信仰的真谛,四处找寻答案。一天,他在自家附近树林祈祷时,忽见两位身着白衣,头顶光环的人出现在面前,告诉他刻有宗教信息的金属片所藏之处。后经约瑟夫·史密斯的努力,寻得宝石所在,并把宝石上的古埃及文字的变种译成英语付梓出版,此谓《摩门经》。以这部经典为基础,他和同道五人创立了该教。

创立伊始,就不断受到政府迫害,教会从俄亥俄到密苏里到伊

利诺伊等地。不断迁移。途中史密斯和他的哥哥被捕,在狱中遭暗杀。后继者杨白翰率领 8 万信徒和数千头家畜西迁,创造了美国历史上最大的迁移纪录。最后他们在洛基山脉拓荒,建设了犹他州。该教会在开拓者精神的鼓舞下不断发展、壮大。

1901 年该教传入日本,第二次世界大战期间中断活动,但是战后重新发展起来。1980 年,在东京都港区建设了该教东京神殿。到 1992 年世界范围信徒人数达 840 万人,共有 295 个传道部遍布世界 146 个国家和地区。

摩门教宣称该教是直接从耶稣基督的使徒那里获得“神权”的唯一教团,并且在一段时期内实行了一夫多妻制,因此常被当作异教徒受排挤。该教有 4 部所依经典,尤重视《摩门经》。主张禁酒、禁烟、禁喝咖啡等刺激物;重视家庭,尊重祖先和长辈。认为家庭的幸福就是个人的幸福,绝对的爱和绝对的幸福存在于家庭之中。入会和脱会都比较自由,对于脱会不采取任何惩罚措施。

摩门教传入韩国的契机是,1951 年韩国人金浩植在美国留学期间成为摩门教信徒,并作为摩门教韩国支部长赴任。1956 年 6 月成立了远东宣教部韩国地方支部汉城支部。1962 年升格为韩国宣教所,并任命 E. 卡尔为宣教长,9 月正式在韩国汉城钟路挂出了“末日圣徒耶稣基督教会韩国宣教本部”的牌匾。与此同时向全国开展宣教运动。1967 年出版了韩文《摩门经》。目前韩国有两个摩门教系教团,即“末日圣徒耶稣基督教会”和“复原基督教会”。前者拥有 150 多个教会,6.8 万信徒。1972 年成立了神学研究院,1973 年设立了韩国教区。

最近,摩门教在韩国的活动非常活跃。在一些大城市或农村地区的街道上,到处可以看到衣装朴素,带着写有韩文名字的名片,进行宣教活动的美国青年摩门教传教士。他们主要以学生为

对象,以组织英语圣经研究会和英语会话中心等形式开展传教活动。

第三节 伊斯兰系新宗教

传入韩国的中东系宗教有伊斯兰教和巴哈依教。

在韩国被称回教的伊斯兰教,1955年9月才由参加朝鲜战争的土耳其军士兵伊玛姆·阿卜杜拉·赫曼和祖别鲁克奇传到韩国。在他们的努力下,1955年10月成立韩国伊斯兰协会,首任会长为韩国人金振奎,事务总长尹斗英。1967年注册财团法人韩国伊斯兰教,1976年汉城中央圣会竣工。

之后有一些赴中东参加建设的韩国劳动者,由于在中东期间接触了一些伊斯兰文化和信仰,回国后参与到教团之中。韩国许多圣地巡礼团都参加了伊斯兰圣地麦加朝拜活动。目前伊斯兰教在釜山、京畿道、光州、安阳、全州、蔚山等地开设有经学院,并不断得到发展。本部设于首尔龙山区,全国有5个清真寺,信徒有10万人,现任理事长是朴正南。

该教为了开展教育事业,以筹建大学为目标成立了大学建设委员会,还设有阿拉伯语研修院出版委员会等。此外还经营研修院,刊行出版物。出版物有《穆斯林周报》、《穆斯林新闻》(周刊)等。

韩国伊斯兰系的新宗教有巴哈依全国精神会。巴哈依教的创始者巴哈安拉1827年生于伊朗德黑兰,1863年创立巴哈依教。巴哈依教传入韩国较早。这一宗教强调的内容有宗教统一、世界和

平、人类教育、男女平等、制定世界共同语。这一宗教传入美国后,主要以知识分子为传教对象。后经美国传入韩国。虽然巴哈依教第一次传到韩国是在1921年,由阿格涅什·阿勒姗德女上传入韩国,但是传教活动遭到失败,尽管1928年成立汉城地方精神会,但是没能开展活动,朝鲜战争时,由驻韩美军再次将巴哈依教带入韩国。最初于1951年随军的美国军人重新开始传教活动。1964年韩国巴哈依全国精神会诞生,1966年韩国巴哈依全国精神会正式注册。但由于没有积极开展传教活动,因此教势扩展缓慢,没有多少信徒。但信徒一般都是知识分子阶层的男性。

教团组织分为治者和智者。治者主要为韩国巴哈依全国精神会和地方精神会,代表统管两会。代表下面有全国教徒委员会、宣传委员会、常设教育委员会、青少年委员会、财政及资产委员会、家庭委员会、翻译及出版委员会、图书分发委员会、季节学校委员会、环境委员会等各种委员会。智者主要指顾问团顾问。韩国巴哈依全国精神会现任代表是金雨俊。本部设于首尔市龙山区,现有教堂37所(地方精神会),信徒2万多人。发行《巴哈依会报》。

第七章

韩国新宗教的社会功能

宗教的社会功能是宗教社会学研究中最具有现实针对性的研究领域。宗教之所以在人类历史上发生发展,时至今日还不断涌现新的宗教形态,是因为它在社会的存在和发展是有其客观作用的。考察宗教的社会功能通常须考虑两方面的因素。其一是宗教内部因素,其二是宗教赖以生存的外部的社会因素。

就宗教内部因素而言,其教义、仪规、组织、经营方式等是否与所处社会相适应,将决定其能否在社会上发挥作用,以及其所发挥作用的性质。而就外部因素而言,任何一个宗教都是人类历史进程的产物,因此,在其发生发展的过程中,所处的社会环境和地位决定其在社会所扮演的角色。如在人类历史长河中,创造和引领社会主流文化的五大传统宗教;伴随人类社会现代化进程新近大量涌现的新宗教;反社会、反人类的邪教等在社会上所起的作用是大不相同的。即使是同一个宗教在不同的历史阶段所起的作用也不尽相同。如果仔细考察宗教的内外因素,我们很难发现单一功能的宗教,它们既有其积极的因素,也有消极的成分。

第一节 新宗教的积极功能

对宗教在社会所发挥的积极作用,戴康生在其《宗教社会学》中论及宗教的社会功能时作了如下七点概括^①:

(1)心理调适功能。

宗教可以为人们提供心理慰藉,消除紧张、焦虑和恐惧。宗教教义是信徒赖以生存的精神支柱。宗教教义大多提倡宽容忍让,这可以化解社会矛盾和冲突。宗教组织内信徒之间可以相互沟通、关爱,倾听诉说,缓解紧张气氛。

(2)社会整合功能。

人类历史上很长一段时期,很多国家和地区都出现过政教合一的社会形态。宗教给社会世俗政权蒙上一层神圣的外衣,使其更具权威和凝聚力。如中国古代的“君权神授”,日本天皇被视之为“天照大神之子”等,使整个社会形成一种强大的向心力。

宗教教义都内涵自己的伦理、道德、戒律等要求,并且,宗教从组织上还可以通过自己的组织体系,把信徒整合起来,并协调与其他社会群体的关系,这对维护社会的正常运行秩序和稳定是有积极作用的。

(3)社会控制功能。

宗教对信徒既能在精神上、心理上控制,又能在组织上、行为

^① 参见戴康生著《宗教社会学》第五章“宗教的社会功能”,社会科学文献出版社,2000年。

规范上进行调控。由于宗教的控制作用主要表现在内在信仰上的控制,而不是外在的强制,因此,其作用的强度和广度都是其他控制形式所无法比拟的。宗教的这种精神导向与社会控制方向一致时,就成为推动社会向前发展的积极力量。

(4)个体社会化功能。

在一些以特定宗教为文化背景的民族中,宗教是个人社会化的主要内容和途径。例如,《圣经·旧约》对于犹太民族而言,既是每一个儿童的识字课本,又是学习行为规范的典范。过去,很多佛教寺院既是修行场所,又是教育机关,是文化的传承地。也就是说,宗教通过传教、教育等手段创造、传承和传播其文化。而每一个信徒通过这一过程融入宗教和社会。

(5)认同功能。

宗教使信徒在长期的信仰生活中,对其特有的世界观、价值观、社会理想及行为规范形成广泛认同,并付诸实践。

(6)文化功能。

宗教在长期发展过程中,通过其教义、教规、仪礼、禁忌、社团、建筑、文学艺术等形成一系列文化模式。宗教文化是人类文化的重要组成部分,在许多民族和国家,在历史发展的大多数时期,宗教文化占据了主导地位。

(7)交往功能。

宗教促进了信徒之间、信徒与社会成员们之间的的交往,通过交往、沟通、取长补短,共同发展。这种交往还可化干戈为玉帛,促进民族间的和平共处和融合。

如果以上讲的是宗教社会功能的积极因素的一般性概括的话,下面具体分析一下,近代以来,在世界各地兴起的新宗教的社会功能。

笔者在考察和研究日本和韩国新宗教现象时也发现,对其社会功能很难用几句话来概括。特别是韩国社会历史发展的曲折和宗教的多样性更增加了这方面的难度。

首先,宗教以其独有的价值体系,对那些希望从生活所带来的各种痛苦中寻求解脱途径的社会成员,或极力探寻个人的自我以及人生的终极问题者,通过提供减轻或消除痛苦的方法,分享其痛苦体验,注入生的希望和勇气。并通过以宗教的方式解答对人们所遇到的人生终极问题,指明人生目标,并使其恢复自信和情绪上的满足,渡过难关,避免不必要的人生挫折和失望。这是社会对宗教的需求,也是宗教在人类社会长期存在的根本原因之一。

在现代韩国社会中,无论传统宗教,还是新宗教依然扮演着“救世主”的角色。从某种意义上讲,在这方面,新宗教的作用要大于传统宗教。这是由于新宗教顺应现实社会需求而诞生,并具有较强的“现世意识”。因此,它能敏锐地反映社会问题,且更直接地面对现实。从教团的立场上讲,新宗教在这方面作用之大小直接关系到其前途和命运。传统宗教在其发展初期也曾对现实问题予以极大关注。然而随着时间的流逝,在这方面则显得迟钝,而且危机意识淡薄。这也就是传统宗教日益失去其应有的社会地位和魅力的重要原因。

另外,新宗教与社会的关系上,新宗教常常对现有的价值体系和社会秩序作出尖锐的批评和攻击,并在这一过程中逐渐确立自身的价值体系。因此,出现得越晚,其与社会的关系也越紧张,而随着时间的流逝,与社会的磨合,逐渐失去其锋芒。但新宗教的这种社会功能,在客观上对解决社会变革中出现的诸多问题,帮助难以适应社会变革和潮流的弱势群体摆脱困苦以及维系社会的稳定都起到了一定的积极作用。

而这一过程中新宗教提炼出的社会变革的强烈意志和一些价值取向,对重构一个社会的文明将具有一定的参考价值。如对传统伦理的整合和为顺应现代社会而对其作出的积极的解释,人权意识、和平主义、环保运动等等,宗教在人类文明史上的贡献是人所共知的事实。正如费尔巴哈指出:“宗教不是别的,这是人类生活上最初的,然而还粗鄙和庸俗的文化形式。所以,人类文化史上的每一个时代,每一个重要阶段,都是伴随宗教而开始的。因此,后来成为人类自我表现活动的对象,成为文化上事情的一切东西,当初都是宗教对象。”

发生较早的韩国的新宗教中有些教团积极参与民族解放斗争,并且作出重要的贡献。例如,大宗教、天道教、圆佛教等宗团自创教以来,不仅倡导健康而积极的宗教生活,还为民族的独立和国家的发展作出了自己的贡献。由于这些原因,韩国学界有一些学者称这些新宗教为民族宗教。

这是韩国早期新宗教所处历史社会环境所决定的。由于韩国的民族宗教的产生经历了朝鲜后期的封建体制的解体和日本帝国主义的殖民统治时期。当时,朝鲜封建社会秩序解体时,刚好遇上从外部涌入西方思潮和资本主义浪潮,社会混乱,民众的生活也自然处于水深火热之中。人们寻求应对和克服这种危机的途径和方法。韩国新宗教从宗教的自身特点出发,积极顺应民众寻求民族独立解放的历史潮流,为恢复损毁的民族自尊作出了积极的努力。

具体而言,东学、大宗教、甑山教、圆佛教等新宗教教团,通过恢复民族精神的凝聚力、确立新的价值,拯救处于生死存亡的民族。他们将民族固有的文化传统和宗教遗产全新地统合在一起,以此对抗帝国主义和外来文化的冲击,并且确立新的价值体系,确立民众的人生坐标。早期韩国新宗教所主张的教义思想正是这种

精神的具体体现。如人尊思想、后天开辟思想、选民思想、统一思想、解冤相生思想等就是在这种时代状况下形成的教理体系。

这些新宗教不仅确立新的价值体系,而且还倡导和实践这些思想理念,与民众同甘共苦,直接投身到解救民众的实践之中。东学参与并开展的甲午农民战争(亦称东学革命);由天道教积极参与的大倭教的独立运动;“3.1独立运动”后给受到挫折的民众提供一种新的人生指标的甑山运动;通过各种开垦事业和产业振兴运动及教育活动改善民众的物质、精神生活的圆佛教的各种活动,这些历史功绩已载入韩国的历史史册。

目前,在韩国社会,有的新宗教团体担负着引领社区文化、地域文化迈向国际化的职能。如基督教系新宗教团体的社会复兴运动等,在保障基本人权,建设公平合理的社会,推进健康的大众文化方面都起到了一定的积极的作用。

第二节 新宗教的消极功能

宗教是以信仰为核心确立的价值体系,而信仰是人们的一种心理取向,是社会存在在人的主体意识中的反映。它体现了人们对某一对象的认知、情感和价值判断,并成为社会行为的强烈动机。因此,宗教信仰的特点常常表现为神圣不可侵犯和强烈的情感性和实践性,从而形成一种内在的冲动和外在的张力。而这种冲动和张力体现在宗教的心理功能,形成宗教内部的强有力的凝聚力,也体现在人们试图超越自己的期待和幻想,这在实践中常常会表现为宗教徒为追求宗教目标做出的过激行为。没有这种冲动

和张力,宗教就失去魅力和活力,而这种冲动和张力同样有可能埋葬一个宗教。

由此可见,对于宗教社会功能积极或者消极的评判,是极其复杂的事情。如前提到的戴康生先生的宗教七大积极功能,在一定条件下又都可能转化成为消极功能:

(1)宗教的心理调适功能也会使人走到另一极端,即相信宿命,消极对待或逃避现实。

(2)宗教对既存社会的肯定,又易使教徒形成保守主义的价值观,有碍社会变革。

(3)宗教对教徒的控制作用,反过来也有可能导致教徒偏离社会的行为,促使社会秩序混乱和解体。

(4)当宗教成宣扬保守的价值观时,宗教教育对个人社会化产生阻碍作用,成为一种反社会化。

(5)宗教徒内部的认同感也可能会阻碍对教外群体的认同,当矛盾激化时,易导致宗教冲突或民族冲突。

(6)特定的宗教文化价值观也可能形成反科学、反其他社会价值观的倾向。

(7)教团内部的交往背后也可能引起一种信徒的自我封闭,影响宗教徒与社会的正常交往。^①

宗教是一个相对复杂的信仰系统和价值体系。因此,它对社会的影响是多方面的,甚至是全方位的,是极其复杂的。社会上对宗教的一般性的价值判断,一般都停留在其对社会影响的表层上。

这种宗教自身的复杂性,有诱发各种各样的社会问题的可能。而刚刚登上宗教、社会舞台的新宗教团体,由于它自身的诸多不确

^① 参见姚南强著《宗教社会学》,东华大学出版社,2004年,第162页。

定性,其潜在的危险性比起传统宗教要大一些。新宗教对社会的危险性潜藏在构成新宗教教团的各个要素之中。

从教祖的特征来看,卡里斯玛的教祖在新宗教教团里是绝对的存在。既成宗教由于几经更新换代,实际代表人或教祖在教团内的地位已弱化许多,甚至有的只具象征意义。与此相比,新宗教的教祖往往是该教团产生的直接原因。越是教团发展初期,教祖的一言一行在教团内的影响越是绝对的。教祖本人的宗教意识、社会意识、人格、受教育程度、对时事的判断等因素对信徒们的影响是强有力的。某种意义上,这决定了教团与社会的关系。若一个教祖的社会意识较弱,道德水平低下,那么该团体走向社会反面的可能性则大一些。而新宗教教祖中,仅凭“灵能”设教,出身社会底层的人数占相当的比率。而这些人通常都遭受过这样那样的人生挫折和打击。因此,有的个性暴躁,有的甚至对社会抱有仇视心理。因此,一旦形成教团,这种心理和情绪急剧膨胀,极容易走上社会的反面。

从信徒的来源和构成看,信徒中大多是不能很好地适应和化解社会转型过程中出现的各种社会矛盾,与社会有隔阂者。与既成宗教信徒起初大多来自社会底层相比,新宗教的信徒中有相当一部分是高学历者,或在各自岗位上有所成就者。这些人通常是受社会一些不健康思潮的影响,人生观、价值观发生变异或自觉“怀才不遇”以及难以摆脱现代社会高度紧张的生活工作压力的心理障碍者。若这些人与猛烈抨击社会时弊的教祖合流,形成共识,那么,很容易把教团引向邪路。因为这些人对教祖的忠诚是绝对的,对教团的归属意识强烈。因此,这些人中往往出现教团的上层干部和骨干。这部分人全身心地投入到实践自己的宗教理念的活动之中时,常常不再关心自己的社会义务和责任感,社会成员意识

减弱。一旦教团与社会关系紧张起来,便立即将教团与社会隔离开来,容易走向社会的反面。

从教义上看,首先,对社会最具威胁的是主张末世思想的新宗教教团。末世论是建立在对现实的极端否定基础上的解脱理论之一。因此,主张末世论的教团的信徒不少是辞去世俗职业,停学,甚至抛弃家庭,投身教团,只等升入天国。末世论还可分一般末世论和时限末世论。越是对末世提出具体时间的教团,其对信徒和社会危害越大。一般来讲,主张末世论的教团并非教团形成伊始就提出升入天国的时限,有不少是在其发展过程中与社会形成紧张关系之后提出的。此中教祖和教团骨干分子们的主观意向起决定作用。

此外,为“净化”信徒心灵,有的教祖主张不接受学校教育,并对儿童进行强制的封闭式洗脑,灌输教义。脱离了社会价值体系和道德环境的年轻信徒,在与社会隔绝状态下,在较短时间内很容易成为教团利益的奴隶。特别是其教义中包含反社会、反人类的主张,那么,成为社会的反动势力,向社会发起无差别攻击的可能性相当大。

组织特征上看,最应关注的是教团与外界是否有畅通的、正常的联系沟通渠道以及是否允许信徒自由入会或自由脱会。一般来讲,作为一个健全的宗教团体,信徒入会依个人意志决定。但部分新宗教教团诱导民众入会,又不许信徒自由脱会。这既剥夺了信徒的信仰自由、人身自由,同时可以预知教团内有不可告人的预谋。新宗教教团中,特别是封闭式经营的教团中,因教团内幕被媒体披露而被取缔和消亡的例子亦不少见。这也是新宗教世界里昙花一现的短命教团较多的原因之一。

如今,自称为民族宗教的大部分韩国新宗教,失去创立初期的

活力,逐渐显露出衰退的迹象。面对民众的生存危机和宗教诉求,无从应对,而且热衷于追求世俗利益。因此,他们所提出的主张有名无实,少有响应。最近尽管一些教团开展新的复兴运动等,但其号召力大打折扣,无法与过去的活动相提并论。而一大批新生的新宗教在社会上极其活跃。

总之,宗教伴随着人类的历史进程产生、发展、变化。而且,在这一过程中扮演着不同的角色。

第三节 邪教的社会危害与对策

1、何谓邪教?

有关邪教的界定,由于国际学界至今尚没有对邪教形成统一的认识,因此,指称邪教的表述很多。在西方语境下尚未出现专门指代邪教的公认的概念。因此,国内有关学者在介绍相关情况时,经常就西方语境中的邪教一词展开讨论。

其中赞同用英文的 Cult 来专指中文的邪教的意见较具代表性。自从当代邪教出现后,有的英语文献把邪教称之为 Cult。据说,这一词与德语的 Kult,法语的 culte 一样,均来自拉丁语 cultus (worship,崇拜),源自 colere 的过去分词(to cultivate,培养)。何秉松先生指出:“古罗马人把崇拜神明称为 cultus。在古代犹太教和基督教的传统里,近东和以色列一带神殿里举行的‘祭祀’就叫 cult。这里的 cult 没有贬义。后来当基督教文化圈里将 cult 用于专指神秘膜拜、偶像崇拜等现象时,该词被赋予‘异端’、‘异教’的

色彩。在当代西方语言里, cult 有时被用来形容人们对明星和哲人的崇拜。不过, 当其特指新宗教一类的团体时, 则含有比较明确的反社会、反文明的贬义。这一段话基本上符合 cultus 一词的历史发展情况。事实上, 人们越来越倾向于用 cult 一词指称邪教。”

何秉松先生还认为: “2001 年 11 月 3 日中国反邪教协会全国会员大会表决通过的《中国反邪教协会章程》第一条规定, 本协会英文名称为: “China Anti - Cult Association。这里就是用 cult 一词指称邪教。我认为是正确的。我建议今后统一使用 cult 一词指称邪教。”^①

日本学界一开始用英文的 Sect 一词指称邪教。Sect, 源于拉丁文 secte, 原意为“跟随”, 指跟随某个宗教领袖的“追随者”。在现代英语中 sect 指派别、宗派、教派, 主要是指由基督教派生出来的规模较小的宗教团体。其特征是膜拜、偏狭、激进, 因而常被正统基督教界用来指责“异端”、“邪教”。但在目前大量新兴宗教与少数邪教并存的情况下, 为了把两者加以区别, 日本学界一般用 New Religion 指称当代新兴宗教, 用 cult 一词指称邪教。

韩国学界通常将邪教称“类似宗教”、“似是而非宗教”、异端等。“类似宗教”一词表示这些新生教团类似于宗教而实非宗教, 即邪教。这一概念形成于日本殖民统治时期, 日本总督府把韩国的新宗教一概归之为“类似宗教”加以否定。而目前学界和社会上尽管沿用这一指称, 但其内涵不同。通常指伦理不健全的散布迷信邪说的新宗教团体。异端通常指既成教团中分离出来的具有个性化倾向的教派。在韩国社会, 一般民众中使用“似是而非宗教”

^① 何秉松著《恐怖主义·邪教·黑社会》, 群众出版社, 2001 年 12 月版, 第 189—192 页。

来指称邪教者为多。

围绕如何界定邪教的问题,国内学界也提出了不少有关邪教的定义,其中习五一先生的观点较具代表性。他认为,“邪教是反社会正统体制的极端教派。其界定的内涵,通常指利用迷信邪说、旁门左道、传徒敛钱、聚众结党,甚至图谋颠覆政权的民间秘密宗教”。^①

也有些学者认为,邪教是指不法分子打着宗教旗号,利用、歪曲宗教经典中的只言片语,散布异端邪说欺骗群众,秘密结社,进行危害群众人身及财产安全,危害社会的违法犯罪活动,以实现其野心和私欲这样一种实体性的“伪宗教”非法组织。^②

综合上述观点,首先新宗教不等于邪教。邪教是指新宗教中一小部分极端组织。邪教就是新宗教发展过程中,因种种原因,无法适应社会变革、缓解与社会的紧张关系,走向社会的对立面,扰乱社会秩序,摧残人性,危害社会,甚至自绝于社会和人类的极端变种。其次,被称为邪教的组织中,有些则根本不是宗教团体,只不过打着宗教的旗号,专事危害社会的活动。一言以蔽之,无论是新宗教中演变而来的邪教,还是打着宗教旗号的伪宗教,其共同特点是出于不正当的目的,以不正当的手段,导致危害社会的结果。

2、邪教的社会危害

一般来讲,新宗教教团刚刚出现时,或针贬时弊,或治病,或高倡道德,锋芒毕露。因此,容易与社会形成紧张关系。伴随教团的

① 习五一《邪教释义》,载《世界宗教研究》,2001年第3期,第10页。

② 参见周良沱、池进、田军、章剑、陈鹏辉《关于邪教的比较研究》,载《江西公安专科学校学报》,1999年6月第2期,第27页。

教理、规范、仪礼、组织有了系统化的发展,并与社会磨合过程中,新宗教的逃避社会的封闭式的、狂热的特点也会随之减弱。因此,新宗教引发的极端行为一般多发生在教团形成阶段。

从韩国情况来看,新宗教引发的问题一般不会明显地表露在外,因为引发这些问题的教团都带有祈祷院、修道院、信仰村等封闭形态,教团领导者与信徒之间的关系是狂热的垂直关系。因此,即使集团内部发生问题也只会停留在教团内部,一般不会扩大到社会。

但是这些教团内部发生的问题一旦传到外部,就会扩大成巨大的社会问题。因为它们的教团经营方式与通行的道德价值观念有很大反差,超出了现有的社会体制和一般民众所承受的限度。因此,一旦发生这种问题,不单纯是道德或法律上的问题,它直接关系到该教团的存废问题。很多新宗教教团因为其内部问题被暴露,教团组织也因此而消亡。

新宗教中的部分团体引发的社会问题很多,可以说无奇不有。如性紊乱行为、暴力、骗取财物、破坏家庭、扰乱正常的学校教育秩序和社会生活等等。

历史上,韩国邪教中因性的紊乱而导致社会问题的教团不在少数。如,白白教的教主全延艺养有 40 名姬妾,其教团干部也多有效仿;大同教进行全体裸体参拜;龙华教的教主徐白一要求信徒们若想得到末世的求救,就要交出自己和财产,并强奸女信徒;日月山祈祷院的金成福教主强奸 100 多名女信徒的事件;传道馆的教主朴泰善因为有荒淫、强奸女信徒等报道,引发了争论;八影山祈祷院的全炳韬教主,让女性担任千年王国的 12 馆长,并且凌辱包括她们在内的很多女性。除此之外,还有统一教、新日修道院、帐幕圣殿、东邦教、正日教(韩灵教)、施温山城帝国等很多新兴

宗团出现过乱性的问题,遭到社会的谴责,有些已被当局取缔。

在一些邪教组织中会出现荒淫行为,这与新宗教的教理有直接的关系。这样的教理一般称为“阴阳度数教理”、“交换血教理”或“交换生水教理”。阴阳度数教理出现在,将民间信仰系统化而产生的一些新宗教中。“交换血教理”和“交换生水教理”则出现于一些基督教界新兴宗教。大多数基督教界的新宗教重视“血”,他们中的一些人认为,人类之所以犯罪,这个世界之所以会成为罪恶的世界,正是因为人类的身上流着撒旦的血。想要净化血,就须注入干净的血。创始人或是教主是消除罪恶、拯救世界的神或救世主,因此他们身上流的是干净的血。这样的逻辑带来的结果是创始人或教主与女信徒之间发生性关系。

集体裸体参拜也与其教理有内在关联。信徒们将教主的命令当作神的旨意来履行。在陶醉狂热状态下,教主要求超越这世上的所有东西,并特别指出衣服是人类犯了原罪后开始穿的罪恶的结果。那么,狂热至极,失去理智的信徒们不再顾及社会道德,脱掉衣服进行裸体参拜。

邪教还会引发暴力事件,给社会造成事端。神秘主义教团认为疑难杂症患者和患不治之症的患者有魔鬼上身,想治好这些病就要赶走进入患者体内的魔鬼,因此采取毒打或按摩,因而导致过失致死。神秘性很强的一些教团会强调禁食祈祷,这也是导致过失致死的原因之一。另外一种是为了守住集团内部的秘密而使用暴力。1937年警察调查白白教时,发现了由于这些原因被杀的350多具信徒的尸体。

邪教经常引发掠夺财产的事件,尤其是时限末世论或现世祈福倾向较强新宗教更是经常引发这种事件。他们以避免末世的审判、参与地上天国建设为条件要求金钱。如20世纪60年代初,卖

掉所有财产后所有信徒集体住到信仰村的传道馆；普天教的创始人车京石自称将会登上东方联盟的盟主，因此买卖官职；龙华教称如果要避免末世的审判，就要交出女儿和财产等。

一些邪教团体还会要求信徒抛弃家庭、工作、学业，因而在社会上引发问题。他们教导信徒“父母兄弟就是冤家，就是撒旦”，要他们献身于自己的宗教。另一方面又强调有限末世论，劝导他们放弃工作和学校生活。因此经常发生信仰新兴宗教而家庭破坏、失去工作、中断学业等事件。

主张时限末世论邪教对末世的日期也进行了具体的预言，在社会上造成很坏的影响。日月山基督院预言 1971 年 8 月 15 日为末世到来，八影山基督院预言 1972 年 6 月 25 日为世界末日。天国福音传道会认为 1973 年 11 月 10 日上午 10 时末世将会来临，想要避免审判，升入地上天国的人们，要在自己的宗教购买“到天国的车票”。此外，还有很多新兴宗教认为 2000 年到来之前将会发生天翻地覆的变化，世纪末审判也行将举行。

从 80 年代后期到 90 年代后期的十年间，主张“上帝接引”的诸教团引发过整个韩国社会的一场骚动。他们认为 1992 年 10 月 28 日上帝会来迎接虔诚的信徒升天。这迷惑和吸引了不少宗教信徒和一些社会人。^①

对于末世和上帝接引现象，教界是普遍认同的内容，没有什么新鲜的。但是特意强调上帝接引现象或是具体指明上帝接引日期的主张，会使民心极度的不安。由于过于相信上帝接引，信徒们会抛弃家庭、学业、工作，这不利于正常的社会生活。还有如果在预

^① 《韩国新宗教实态调查报告书》，圆光大学宗教问题研究所，1997 年，第 848 - 850 页。

定日期没有发生上帝接引,就会发生失望的信徒的集体自残行为和很多家庭将信徒赶出家门等的事情发生。上帝接引的骚动不仅会妨碍民众的健康的宗教生活,社会上还有可能产生对健全的宗教也不信的风气。

因此,邪教成为现代社会人“神”共愤的一大公害。日前“时限末世论”者不再公开活动了。但谁都无法肯定在韩国社会不再发生类似上帝接引的骚动。

总之,在新宗教形成和发展过程中,有些教团走向极端,甚至走向危害社会,这是需要严加防范的。但并不是所有的新宗教都会引发这样的社会问题。目前,韩国大多数新宗教的发展都显现出健康的状态。

3、治理与防范邪教的对策

对邪教的种种危害社会的现象,韩国政府和民间团体都采取了积极的防范和治理措施,取得了一定的成效。韩国政府未制定有关宗教的专门法,政府对宗教事务主要依据宪法以及一系列的法律法规进行管理。韩国政府规定任何一个宗教团体只要它具备社团法人或财团法人资格皆可注册为正式法人团体,开展宗教活动。另外政府还颁布了有关宗教事务的一系列单行法规。如《传统寺刹保护法》、《乡校财产法》、《文化公报部所管非营利法人设立及监督条例》等。此外,韩国立法部门在制定民法、刑法、刑事诉讼法、民事诉讼法、社会团体登记法、教育法、劳动法、税法等诸多法律法规时,都明确规定了与宗教相关的内容。如宗教团体的偷税漏税、骗取他人劳动或财物、非法医疗行为、虐待儿童等问题的处罚规定。因此,韩国各教团必须按照法律法规来规范自己的社会行为。政府依法加强了对宗教事务的管理,对危害社会的宗教团

体一经发现,或严加监管限制其活动,或坚决予以取缔,决不姑息。

在治理邪教过程中,韩国民众和社会团体也发挥了积极作用。在邪教活动猖獗的地区,反邪教的社会组织纷纷成立,广泛发动学校、企业、社区、家庭等各方面的积极力量,群防群治也受到了良好的效果。社会媒体也通过各种宣传唤起政府和民众对邪教危害的认识,防患于未然。传统宗教在反邪教方面的作用也是不可忽视的。

下面介绍一下传统宗教对新宗教和邪教的态度。

首先,新宗教对传统宗教的挑战始于批判,新宗教批判传统宗教失去了生命力和腐败无能,指责其沦落为世俗宗教。无论什么类型的新宗教,他们都认为传统宗教不可能恢复其活力,对社会有所贡献。

大多数新宗教与传统宗教相比,规模小、活动能力有限。因此,很难对传统宗教构成直接的威胁。但发迹于韩国的统一教的情况则是一个例外。它不仅在世界各地展开宗教活动,其传教方法也很有攻击性。他们在深刻地批判传统宗教的同时,直接对传统宗教的信徒展开传教攻势。

对于新宗教的种种挑战,传统宗教也做出了自己的回应。

大部分韩国基督教教团对新宗教持有批评的态度。尤其对基督系新宗教的态度,更是强硬。他们把新宗教称为异端或似是而非宗教,并对新宗教的挑战进行反击。韩国基督教的这些活动表现在:联合起来成立各种对策委员会,发表声明,推出对策,设立新兴宗教研究机构等。对新宗教,特别是对邪教开展系统而深入的研究,并采取对策。

韩国的基督教分裂为很多派别,相互之间矛盾重重,但对邪教却保持一致的态度。这些教派联合成立了各种对策委员会。例

如,“对统一教的教团指导协议会”、“对文鲜明集团的韩国教会对策委员会”,20个教团联合成立的“对统一教的韩国基督教对策协议会”等联合会,数次发表了批判统一教的声明书,并在报刊发表公开谴责文章。并且基督教各教团联合起来抵制统一教旗下的企业生产的商品,如人参茶、饮用纯净水、可乐、保健饮料等。

基督教界设立很多研究机关研究新宗教的同时,还开展了邪教被害事件调查、救济被害者活动。并创办了专门研究新兴宗教的月刊杂志——《现代宗教》。通过这样的努力,不少邪教的违法事实被揭发了出来。

第八章

韩国新宗教的发展趋势

目前,在全世界 60 多亿人口中,信教人口有 48 亿,占世界总人口的 81%。尤其是各种新兴宗教发展迅猛,其信仰团体达数万个,信徒人数亦超过 1.5 亿,甚至更多。宗教与人类社会的政治、经济、思想、文化各方面有着既密切又复杂的联系,不少宗教问题都直接关涉“全局性、战略性、前瞻性”的理论和实践问题。当代世界宗教,特别是新兴宗教的一大特点即是面向现实、面向个我、面向世界。宗教领域呈现出多元涌动、多元抗争、多元发展的局面。

新宗教现象已引起世界各国学者们的广泛关注,是一个尚待开拓的新的研究领域。尽管国际学术界对新宗教问题研究的一些初步的成果可以借鉴,但就整体水平而言,尚处于起步和摸索阶段。至今,我国学术界尚无任何系统的研究成果问世,这不得不引起我们的关切。因为对新宗教现象研究的重要意义在于,它关涉宗教学等众多人文社会学科研究的诸多前瞻性理论课题,关涉现代新宗教学建立的开拓性问题,更是直接关涉世界各国,特别是我国社会健康、和谐发展的重要的现实问题。本章就当前世界新兴宗教发展动向,特别是东亚的韩国的新宗教发展新趋势为重点考察对象,提出个人的粗浅的看法。

在进入下文之前,在此有必要对上世纪80年代以来韩国新宗教发展的基本趋势及其基本特征,依据韩国新宗教研究界的相关研究成果作一介绍。^①

概括起来有以下几个特点值得关注。

第一,新宗教的持续不断的创立与消亡现象明显。新宗教持续不断的涌现与消亡并不是新现象,但是最近这样的现象极为明显。不久前还在活动的宗教没有任何迹象便销声匿迹。并且有一些新宗教没有任何预告,悄然间确立新教团。

这些宗教创立的过程大多数情况是,从已有的宗教集团中分离出来,特别是当韩国政府修改与宗教相关的法规或制度时,因符合新法规或新制度,趁机创立新的宗教教团。另外,最近一段时期,在国外成长的较具规模的新宗教教团纷纷到韩国传教,并成立新教团。

分析消亡的原因,主要有:(1)由于创立者领袖气质和神秘力量的消失(包括教主的死亡)导致失去凝聚力而瓦解。(2)教团运营方式落后,缺乏较有效的组织能力。(3)教理主张落后。(4)教主或教团领导层反社会言论、不道德的行为,或者经济问题等引来社会的非难。(5)更换教名,或者跟其他某个宗教联合成立第三种宗教的离合集散等等。

第二,新宗教教理和主张有较大的变化。新近出现的新宗教教团中,脱离既存宗教分派时,抛弃原有的繁文缛节,只取个别较具特色或生命力的要素,甚或干脆另起炉灶,主张与既存宗教概念相去甚远的教理。其类型如下:

^① 请参照金洪哲、柳炳德、梁银容主编《韩国新宗教调查报告书》,圆光大学宗教问题研究所,1997,第912-915页。

(1)出现了着重强调健康问题或经济问题的新宗教。也就是说,这类新宗教直面健康问题或者现实生活中的经济问题。这比以前的传统宗教所强调的安心立命、伦理行为、精神修炼等更具特色和现实可能性。例如天尊会,表面上看,这个新宗教的教理思想是由传统的仙和巫的思想融会而成。然而,这些思想不是用来理论说教和规范行为,而是与实质性的健康问题和经济问题相联系起来。他们开发了天道仙法(气修炼)的多种方法,在传教现场就以此为中心,引导人们参加修炼,许多人通过这样的修炼找回了失去的健康或者增进了健康。气修炼成了传教的有效的方法。并且,在教团内部通过经营企业或者经商等多种经济活动,给信徒生活提供直接的帮助。

当然,强调经济活动的宗教以前也很多。圆佛教、普天教、太极教、统一教、天父教等都是如此。对于这些老牌新宗教来说,经济活动不过是教团运营的附属内容而已。然而,对天尊会而言,经济活动却成了教团运营的主要方式,既是方式又是目的。

(2)出现了许多强调民族主体性和国祖崇拜的新宗教。1980年以后,形成了寻民族魂和恢复民族传统文化的社会风潮。顺应这一潮流,相继涌现各种崇拜国祖,涵养民族精神的新宗教。以檀君信仰为基础开展的宗教运动,乃至国祖崇拜活动(准宗教)的团体就有100多个。其中有一些新宗教,它们的名字不为人所知,且历史也不很长,但已成为具备相当规模和势力的新宗教团体。如天上桓因弥勒大道、三神信仰大本师、三星宫、世宗教院、桓宗教等等。

第三,规模较大的新宗教教团停滞不前或萎缩。如天道教、大倮教、圆佛教等韩国新宗教的代表性教团在信徒数、活动内容等方面都出现了萎缩或者原地踏步倾向。其中原因较复杂,但主要原

因与担心其教理主张“老化”，无新意不无关系。这些在 80 年代以后登场的新宗教们在追求神秘灵性，热衷气修炼等健康问题，强调 UFO、超能力的风潮中逐渐边缘化。

第四，新宗教的分派现象严重。进入 90 年代韩国宗教界的分裂现象加速。80 年代末，宗教法制变革过程中，仅佛教界就分化出 60 多个新教团，基督教也分化出 200 多个新宗派，既有新宗教界内也出现了许多分派现象。分派现象较严重的代表性新宗教是甑山教系、檀君系、水法系等。

第五，强调末世论等危机意识的新宗教的增加。每一种新宗教大多具有否定现实、描绘未来仙境的教理体系与主张。但是最近出现的新宗教中，强调末日思想的教团尤为多。

第六，新宗教的小集团化现象凸现。随着渴望宗教修炼的人们的增加，出现了许多小规模、小集团的新宗教。从表面上看，它们大多具有佛教或者基督教的形态，借用庵子或者祈祷院的形式，事实上很多都是独立的小规模宗教集团。特别是最近兴起的源自印度的冥想修炼团体，大多以都市社会为中心展开活动。以小集团为单位的宗教活动，非常难以把握。它们一方面迎合人们要求增进健康的时代潮流，一方面带有宗教集团的性质。这样的小集团信徒少则不足几十人，多则几百人，形成自己独立的世界。但这些新宗教大多不过活动几年就自然消亡。

第七，外来系宗教的盛行。首先，日本系宗教中比较有势力的代表性新宗教有佛教系的法华信仰团体和教派神道系的天理教。最近，从这些宗团中分化出了很多新派别。其主要原因是存在日本式的唱题或者遥拜等倭色倾向问题。信仰的独立性成为核心问题。因能否适应韩国的信仰风土和尊重韩民族的民族尊严问题，导致了教团内部不断出现分裂。其次，欧美系新宗教陆陆续续地

传人韩国。另外,很难确定其来源的一些新宗教也活跃于韩国社会。此外,世俗化、全球化、信息化浪潮中,韩国宗教发展的最新动向和未来发展方向将在下文详论。

第一节 世俗化与新宗教

近代以来,欧美社会随着工业化进程,社会结构发生了巨大变化,在政教分离的原则下,政治、经济、法律、教育、社会道德等逐步摆脱了宗教的控制,中世纪万流归宗的局面,已被分而治之的规则打破,传统宗教的世俗化、边缘化越发凸现。随着科学技术的快速发展,国民素质的普遍提高,人们的观念日益多元化、个我化。在西方社会,伴随着工业化进程,世俗化成为现代社会发展的一个重要特征。这就是20世纪60年代欧美学界热衷讨论的“世俗化”背景。而世俗化理论的核心假说是宗教促进了现代化,而现代化促使宗教衰退。

20世纪60年代末以来,关于现代社会宗教日益衰退的世俗化理论成了宗教社会学界长达十几年的主旋律。甚至有人预言宗教将在现代社会中逐渐消失。这种观点的主要代表之一、英国宗教社会学家威尔逊认为,世俗化现象包括教会产业被政府充公、人们在宗教上投入的时间和资源越来越减少、宗教组织萎缩、科技理性取代了神话世界观和宗教信条等。而其现实根据是,在以基督教为传统文化背景的欧美社会相信上帝、天堂和地狱等存在的人越来越少,上教堂的人数在锐减,甚至声称自己为非宗教信仰的人日益增多。在此为便于展开,进一步介绍一下对“世俗化”作出较

详尽的界定和说明的宗教社会学家席勒对世俗化的解释。在席勒看来世俗化包括六种不同的含义。其一指宗教的衰退。由此而导致先前被接受的宗教象征、教义和制度丧失了其重要性。其二指与“此世”越来越大的一致性。在这种一致性中人们的注意力远离超自然者,转向此生的急迫需要和问题。宗教关切、宗教组织与社会关切、非宗教组织之间越来越难以区分。其三指社会与宗教的分离。宗教退回到其滋生的独立的领域,成为个人的私事,获得一种完全内向的特征,并且不再对外于宗教本身的社会生活任何一方面产生影响。其四指宗教的转化过程。也就是宗教信仰和制度转化为非宗教的形式。这包括原先被认为是以神圣的力量为根基的知识、行为和制度转化为纯粹的人类的创造和责任。其五指世界的非神圣化。随着人和自然成为理性的因果分析的对象和控制对象,世界丧失了其神圣化的特征。因为在这些结构和控制中超自然者已经不再发挥任何作用。其六指神圣社会迈向世俗社会的运动和变化。也就是抛弃传统的价值和实践的信奉,转而接受变化。并将所有的决定和行为都建立在理性的和功利主义的基础之上。

在这种“宗教衰退论”盛行的背景下,20世纪70年代初,美国社会学家格瑞勒出版了《宗教之持久性》一书。他强调宗教存在的基础是人的一些与生俱来的需要,认为只要宗教能够满足这些需要,就不会衰退、消亡。随着社会学家们对亚非拉各洲宗教状况调查研究的展开,什么是宗教衰退“标准”的问题,更引发了广泛的关注。在全球范围内,除欧美基督教社会以外,现代化进程并没有导致宗教的衰退,相反,现代社会的巨大变迁,全方位地为各种新兴宗教提供了滋生的土壤和社会环境。而且,在某些情况下还出现了传统宗教的明显复兴。也就是说,如果把眼光放在欧洲以外的

世界的话,我们要得出的结论是,在 20 世纪的末叶,宗教不仅没有衰退,而且“宗教热”席卷全球。

现代社会科学技术发展迅猛,物质财富越来越丰富,人们的生活、生存方式随之发生了巨大变化,同时,人类正面临着—场极为深刻、错综复杂、难以预测的各种危机——生态失衡、环境污染、道德滑坡等。由此重新引发了人们的强烈的宗教诉求。传统宗教的复兴,在某种意义上是现代化对传统价值和传统生活的挑战和冲击以及现实生活的诸多不确定性,迫使人们重新回到宗教怀抱里,寻求庇护和心灵的慰藉。这种宗教狂热不仅存在于文化程度低的人群之中,而且还存在于受过良好教育的青年人之中。在韩国,传统宗教发展势头很猛,甚至在欧美社会遭冷遇的基督教的影响越来越大。事实上,所有传统宗教在除欧洲以外的地区仍然保持着强劲的发展势头。伊斯兰教在所有伊斯兰国家有着不可动摇的地位。20 世纪 80 年代以来佛教不仅在亚洲一些国家出现复兴热潮,在欧美国家也日益受到关注。

在这种宗教热潮中,世界各地涌现了一大批有别于传统宗教的新宗教,乃至“新新宗教”。韩国和日本有些学者试图导入西方“世俗化”理论对后现代的价值多元化所带来的诸多不确定性,特别是对各种“新宗教”现象作出解释。“世俗化”理论能否有效地解读后现代社会的根本特征,特别是以对东方文化为背景的韩国人和日本人的精神层面的、急剧变化着的宗教诉求是一个值得探讨的问题。

在此须指出的是,世俗化理论源于西方,源于现代基督教的社会、文化背景。因此,威尔逊和席勒对西方宗教的世俗化的解释可能有一定的有效性,然而运用到东方文化为背景的韩国社会环境,则须作具体分析。席勒所指出的“宗教的衰退”在西方基督教社会

较明显,而在韩国社会则很难得出同样的结论。诚然,在韩国学界亦有不少人持有“宗教衰退”的看法,确有一些教团显现出颓势,然而事实上,宗教的衰退仅出现在若干保守的传统教团。有趣的是,在若干传统教团死死抱住“铁饭碗”不肯松手之际,新宗教悄然兴起。而其宗教形态毫不逊色于传统宗教。而且,新宗教教团大多有其社会化经营和与“此世”相呼应的特点,这更直面民众的宗教诉求。而人们的心理上的宗教诉求,并不能在一些教团的象征性仪式或相关性活动中得以全部满足,这导致出现了相当数量的非严格意义的宗教形式来满足宗教性的各类团体。在韩国这种团体数量不低于正规教团。这种功能的转换,与其说是宗教的衰退,倒不如说是宗教摆脱禁锢的藩篱,直接面对“客户”做出的积极姿态。韩国媒体报道的“脱离宗教”倾向,在某种意义上预示着民众对宗教深层的更执著的追求。在韩国、日本社会,信徒总数远多于人口总数。与隶属传统教团的保守性信徒不同,现代的宗教追求者,依其理智和个性化的判断,在同一时期向不同教团发出“求救”信号,并根据反馈的信息作出选择和回应。一旦得不到满足,便继续自己的求索旅程。在民意调查中,韩国人和日本人中回答有宗教信仰者远低于欧美,而实际宗教生活内容则比欧美丰富而多样。可以肯定地说,宗教在东亚的韩国和日本社会从未出现过淡季。

另外,将世俗化解释为非神圣化,这在基督教社会“非神圣化”较为明显。这种现象并非始于上世纪,17世纪已出现这一倾向,这是西方文明发展的逻辑必然。然而在韩国、日本等东亚国家,宗教的神圣化,并未因政治、社会等的世俗化而减弱,可以说政治、社会的世俗化反而促成了宗教市场的繁荣,特别是名目繁多的“新新宗教”正是以社会的世俗化为踏板应运而生的。而且,新宗教对“适者生存”领会深刻,强调其现世性,各类新宗教团体积极介入现

实政治就是典型的现象。

西方学界世俗化理论得以成立的重要的前提之一是政教分离所导致的影响。政教分离是现代国家的一大政治原则(伊斯兰国家除外)。而在东亚一些国家的政治生活中有违于政教分离原则的事件屡屡发生。如前所述,韩国的历届总统选举中,经常有宗教界领袖申请参加竞选,并提出自己的政治纲领。又如日本的首相和阁僚参拜靖国神社或在公共设施的建设开工仪式上请来神职人员举行神道式的地镇祭等。如果说,这是政治的宗教化倾向的话,更令人关注的是新兴宗教团体的政治参与。在日本,1964年以创价学会为主体成立的共明党(1970年宣布与创价学会分离)、生长之家的政治结社——生长之家的政治联合、新日本宗教团体联合会(新宗教诸团体联合体)的新日本政治联合;PL教团的艺术生活研究会、立正佼成会的明朗政治活动推进研究会等,都是有新宗教团体直接操纵的在日本社会较具影响力的政治结社。其中共明党与自民党结成执政联盟,在日本政坛起着举足轻重的作用。这类事例在东亚其他国家也不难发现。在新宗教研究领域对新宗教与政治的关系关注的不够。也就是说,当我们(学界)认为新兴宗教仅仅是传统宗教的某种补充,还很弱小或不成气候的时候,它已登上社会政治舞台,试图主导社会发展方向。

第二节 全球化与新宗教

全球化是当今世界发展的必然趋势,且已形成势不可挡的局面。这一方兴未艾的“全球化”浪潮,势必对整个世界的发展,国际

社会的重组,以及各国社会政治、经济、思想、文化产生前所未有的深远影响。而在全球化进程对宗教的影响不可低估,宗教的意义和作用已超出我们的视野和想像。包括各种新兴宗教在内的世界宗教正发生着巨大变化,其未来走向显得错综复杂,难以预测。

自20世纪80年代以来,伴随信息技术的迅猛发展和知识经济的深刻影响,迎来了经济全球化时代。然而,经济全球化绝非一种孤立的经济现象,它随技术全球化、信息全球化,势必带来社会的全方位的开放氛围。1944年,西方学者雷塞尔(Oliven Leslie Reiser)和戴维斯(Blodwen Davies)合著的《全球民主:科学人文主义与应用语义哲学导论》正式出版,由此“全球化”一词开始在现代社会广泛使用。该著作中可以清楚看到他们较明确地将民主、人文、哲学等思想、文化概念与全球问题联系起来。而全球化时代的到来是伴随信息革命得以实现的。经济活动的广泛将全球化特征更加彰显了出来。“全球化”是有别于“国际化”的,尽管二者有不少重叠的部分。“国际化”是强烈地意识国与国之间的国境的交流观念。而“全球化”则是已经淡化或超越了“国”的概念的新的全方位的交流意识。经济活动和科学技术领域这一特点极为明显,在文化全球化浪潮中,国家、民族、社会等集团概念逐渐淡化,这种背景下,只有市场的竞争原理将支配整个社会。可以预想的是,处于文化生活深处的宗教也已悄然发生着变化。而且,在这种背景下,世界宗教市场将发生结构性的变化,传统宗教各执一方的格局将打破,全球化时代传统宗教将无法固守已有的领地,即在内部宗教的教说、仪规、实践活动的形式和内容发生变化。在外部激烈的竞争使之要么出击,要么保守。在国际时代,一些传统宗教已实现了多国籍宗教化,新兴宗教的多国籍宗教的时代也已经到来。如韩国向世界各地派出了大量的传教人员,同时加强了国际宗教、文化

交流。以日本的创价学会为代表的诸多新宗教已经走上了早已选择的国际化之路。如世界救世教、崇教真光、PL教团,还有发迹于韩国的统一教等。在全球化时代会出现无国籍宗教,这是时代特征决定的。在全球化时代有一些宗教团体组织的全球性活动和宗教运动就有这样的性质。不仅出现无国籍的宗教,而且会出现无组织的宗教的可能性也相当大。另外,全球化时代宗教教说和实践的个性化发展已很凸现,同时由于各宗教的相互影响,相互吸收,导致教说的融会,趋同化的倾向也已显现。如新兴宗教的主要教说中主张“万教同源”、“万教同归”的具有共性的教说和思想较多。而对于个人,同时信仰多种宗教的情形将会较普遍,因为已往的宗教市场品种有限,霸王条款比较多,是“卖方市场”,而现在的宗教超市商品琳琅满目,宗教信息公开,售后服务优良,选择余地很大,已是“买方市场”。目前日本和韩国新宗教教团数都超过数千,而且与日剧增。

第三节 信息化与新宗教

信息化时代宗教的全球化该是后现代社会的最大的特征之一。而信息化给宗教带来的更加深刻的变革不止于此。在谈论信息化如何影响宗教之前,先分析一下信息化的基本特点和一般影响。

信息化是高科技信息技术带来的产物,信息技术将大量的信息迅速、准确、多方位传递过去。这是前所未有的—场信息革命。对于生活在现代社会的任何成员,无论你是否喜欢都要受到其影

响,不经意间信息技术的进步使人们的生活方式和意识也发生着剧烈的变化。信息化对人们的生活影响最大的是人与人之间的交往方式改变。个人用电脑和手机的普及,为社会成员提供了新的生活方式。即以往信息的传递是由信息的提供者负责传递,而信息的接收者是被动的接收而已,因此,信息的传递是单向的。而且有些重要的信息,还须面对面的传递。因此,信息的制造者和信息的使用者明确区别开来。而今信息技术使两者之间的区别越来越模糊,一个人可以是信息的使用者,同时还可以是信息的发布者。而且信息的交流可以是单向的,同时也可以是多向的。信息化的这样的特征对宗教的影响极为深刻。过去传统宗教教团所担负的是提供宗教信息的职责和经营教团的功能,而传递宗教信息的手段,主要是通过宗教场所或通过神职人员传递到信徒。即传教的方式主要采取面对面的方式。作为信徒一旦加入到一个特定教团,别无选择地维持与教团的关系。因为获得宗教信息的渠道较单一,离开了教团,很难获取宗教信息。而在网络化时代人们所接触到的宗教信息丰富而多样,宗教活动的神秘的面纱终于被揭开,人们就像到超市购买商品一样,在公开的市场环境中进行公平、公正的交易。可以购买一种商品,也可以购买多种商品。买回来不满意可以退货或者下一次不再买就是了。由此可以想见,传统宗教遇到了前所未有的挑战。

为宗教超市提供丰富的货源的正是已经发生或正在发生的大量的新兴宗教。但已经发生的新兴宗教在宗教市场上前景也并不乐观。这是因为上世纪形成的大多数新兴宗教与传统宗教有着千丝万缕的内在关联。尽管这些新兴宗教标榜与传统主流宗教不同,扬弃或反对传统信仰,抵制或脱离主流文化,挑战或怀疑社会权威,强调个人体验并回归神秘主义。但这些因素中大多不过是

从传统宗教中模仿、断章取义过来的。因此尽管其历史不很长,发展较迅速,但全然创新者极少见。这些新宗教,一旦“保鲜期”已过则与传统宗教别无两样,甚至还不如传统宗教的命运。宗教老店和新店之间的激烈的竞争是可以预见的。

信息化对宗教的影响不止于此。信息技术催生新的宗教形态,已初现端倪。在东亚韩国和日本是较早实现信息化的国家,社会物质生活的丰富和受教育水平的普遍提高,使得人们很容易接受信息化成果,并将其运用于个人的文化精神生活之中。目前韩国电脑普及到了小学教育之中,互联网人口急剧增加,接近人口总数,网络信息量日益加大,人们的生活,特别是青年一代的生活越来越离不开网络。不仅是人们的日常生活,精神文化生活也越来越依赖眼前的电脑了。因为网络上,不仅有日常生活必需的信息,而且还有大量的精神文化信息,包括大量的宗教信息。价值多元化,崇尚生活个性化的时代,人们的宗教诉求越来越多样化,而网络不仅为其提供了丰富的宗教信息,而且,还为其组织和经营宗教生活。近来出现的一些社会现象证明了这一点。有的人在自己的房间里面对电脑画面礼拜、忏悔、祷告。当然,电脑画面中,即互联网中有其崇拜的对象,但崇拜什么样的神不得而知。但有一点,精神信仰的对象是为其个人而设,且不需任何媒介能够直接面对,这在过去是不可想像的。再也没有必要去特定的宗教场所,因随处皆为道场。从教团的严厉的束缚中解放了出来,再也没有必要面对具体的神职人员了。而且,个人的宗教生活不为社会状况和法律所左右,甚至根据自己的状况随时改变宗教的结构和内容。需要精神上的沟通和交流时,与互联网上的未曾谋面的,产生共鸣者交流宗教体验即可,而且不必考虑任何社会责任等等。也就是说,信息化将宗教的创造者和享用者合二为一了。此类现象,恰好印

证了后现代社会中宗教越来越成为“个人私事”的倾向,而这种倾向并不意味着宗教的衰退。笔者将这一类宗教现象称之为“私人宗教”、“看不见的宗教”、“小宗教”或“IT宗教”。

信息化使传统宗教走向全球化成为可能,同时信息化孕育出了新型宗教。过不了多久,恐怕世界的宗教地图要改写,也许根本无法描绘出世界宗教地图的。伴随新人类的成长,会涌现无数“新新神”的时代即将到来。而这样的不受任何社会的监督和约束的新诸神们的社会功能实在令人担忧。最近已经成为严重社会问题的自杀网站就是一个典型的例子。我们忙于新兴宗教界定工作时,更加复杂而多样的新的宗教形态正在发生。

第四节 全球化信息化时代的邪教

未来十年是中国改革进程中至关重要的时期。在这改革的攻坚阶段,社会发展的稳定与和谐比任何一个历史时期都显得重要。因为,社会变革所带来的利益分配不均,一部分人的相对贫困化,精神空虚,社会下层暂时性膨胀等问题若不及时化解,随时可能触发危机。这种社会的转型与动荡,为各种邪教势力的滋生泛滥带来契机。特别是社会转型时期的不健康的破坏性价值观念与行为失范成为邪教势力兴起和扩张的客观因素。近些年来,随着全球化、信息化的急速推进,国内外邪教势力趁势扩大自己的影响力,其影响已远远超出一个国家或一个地区的范围,特别是网络传教使邪教势力更加肆无忌惮,对我国的一般民众,特别是对青少年阶层的影响不容忽视。这将严重影响我国的社会稳定与发展。因

此,必须引起全社会的高度警觉,采取积极稳妥的对策,迅速而有效地加以治理,遏制邪教蔓延的势头,防患于未然。

对于邪教反社会、反人类的种种犯罪活动,任何一个负责责任的政府都不会等闲视之。世界各国政府都在采取切实可行的积极措施,加大打击力度,严加防范。近年世界各国的邪教活动愈演愈烈,抵制和防范邪教已成为全世界各国政府和进步力量共同面临的严峻的挑战。世界各国政府和民众在反对邪教的斗争中,积累了不少宝贵的经验。这些经验教训将对我国从理论和实践上有效地治理和防范邪教,建设稳定、健康、和诣的现代社会具有极为重要的借鉴意义。当代邪教绝非一种偶然的现象,它的成因错综复杂,有着深刻的政治、经济、社会、文化和心理等诸多根源。再加上邪教种类越来越多,表现越来越隐蔽和多变,因此,对邪教必须进行跨学科、多视角的综合研究,从中不断进行新的理论探索,建立相关的研究理论与方法论体系。

目前,世界各国都充分意识到了邪教问题的严重性,加紧研究和积极采取防范措施。伴随工业化进程,现代邪教更早更多发生在一些发达国家,因此,这些国家的邪教研究起步也较早,对邪教本质的理论探索和治理防范措施方面的研究,都取得了一些较深入而系统的研究成果。但对邪教的界定和本质的研究,由于各国的政治制度、研究者的价值取向不同,观点有所分歧。而引导痴迷邪教者走出邪教以及青少年教育等方面的研究则比较深入细致,其中不乏有价值的研究成果,其中韩国、法国、西班牙、俄罗斯、日本学界的研究值得关注。由于当代邪教种类繁多,表现多端,再加上各国国情不同,各国政府所采取的策略也不尽相同。因此,各国研究和治理邪教水平也参差不齐,有成功,亦不乏失败的例子,但这为我们积累了一些值得借鉴的经验和教训。如以法国的“阿布

——比尔卡法”(国外第一部反邪教法)为滥觞,英国、德国、比利时、日本、韩国、澳大利亚等国都制定出了严厉打击邪教的有关法律。在对各类邪教严加监管的同时,对进行违法犯罪的邪教组织的成员,依法进行惩处。

据《邪教对策——日本和欧美国家邪教对策实况调查报告》(教育史料出版会),欧洲国家是以议会为中心采取对策。欧盟议会每年定期公布邪教活动情况,提醒各国对邪教活动进行遏制。欧盟各国根据各自的国情采取一些防范措施。《调查报告》指出,比利时议会设立了调查委员会,并于1996年发表了长达670页的有关邪教组织的报告。报告不仅具体地列出了符合邪教标准的189个团体名单,而且,明确指出他们有漏税、骗取他人劳动、非法医疗行为、虐待儿童等问题,以唤起政府有关部门提高对邪教危害的认识,要求警察当局严加取缔。一些国家对跨国邪教组织的活动决不姑息,一经发现,或驱逐出境,或严加监管限制其活动。在治理邪教过程中,各国民众和社会团体也发挥了积极作用。一些国家反邪教的社会组织纷纷成立,广泛发动学校、企业、社区、家庭等各方面的积极力量,群防群治也受到了良好的效果。当然,不同的国家和地区的做法有着一定的区别。亚非拉等发展中国家的反邪教运动主要靠政府自上而下来进行,而西方发达国家则呈现自下而上的特点。而韩国的经验是政府与民间携手,调动社会一切力量,群防群治。另外,近些年来,伴随经济全球化、信息化的浪潮,世界性邪教组织的活动异常活跃,特别是通过高科技的网络手段,在国际上跨国进行惑众、反社会、反人类的活动,其危害已显现,然在这一领域国内外尚没有值得参考的研究成果,这不得不引起我们的严重关切。

就目前我国治理与防范邪教的现实需求而言,亟待需要一些

治理邪教方面的具有针对性、可操作性的研究成果,尤其需要从战略高度对整个社会主义初级阶段邪教问题进行深入而系统的前瞻性研究。

总之,全球化进程中的世界宗教已形成极为复杂的局面。在科技发展、信息革命推动下人类社会全方位进入全球化的氛围中。在此过程中,宗教并没有消沉、退隐,而是更加活跃、突出。各宗教之间及其内部正呈现出保守与革新共载、衰落与复兴相继、冲突与和解并存、竞争与合作同行的多元景观。特别是各种新兴宗教为在宗教市场上分得一杯羹,更加标新立异,将越来越活跃。此外,借宗教名义活动的各类“伪宗教”以及个别新兴宗教中演变而来的邪教团体的活动将越来越猖獗。而且,各色各样的新的宗教形态的萌生,更增添了宗教未来的不确定性。总之,21世纪的宗教研究任重而道远。

附录 1: 韩国宗教现状一览表

1、各宗教教团(宗团)现状

(1) 佛教

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
1	国际佛教曹溪宗	首尔特别市江南区	31	22	13	35	1,790	1,990	3,780
2	大乘佛教观音宗	江原道江陵市	80	61	40	101	2,403	3,912	6,315
3	大乘佛教达磨宗	京畿道河南市	16	13	3	16	25	600	625
4	大乘佛教法王宗	庆尚北道永川市	119	154	43	197			31,147
5	大韩佛教观音宗	首尔特别市钟路区	511	551	226	777	232,360	876,810	1,109,170
6	大韩佛教教化禅宗	江原道麟蹄郡	7	6	3	9	3,800	2,200	6,000
7	大韩佛教达磨禅宗	釜山市釜山镇区	41	26	24	50	3,917	14,437	18,354
8	大韩佛教大觉宗	忠清南道扶余郡	485	228	288	516	22,030	260,600	282,630
9	大韩佛教大乘莲华宗	庆尚南道普州市	40	19	21	40	3,450	23,150	26,600
10	大韩佛教大乘宗	京畿道安养市	308	306	315	621	169,000	298,000	467,000
11	大韩佛教弥勒宗	全罗南道康津郡	64	59	5	64	377	970	1,347
12	大韩佛教弥勒龙华宗	全罗北道全州市	99	32	57	89	990	8,910	9,910

342 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
13	大韩佛教弥勒宗	全罗北道高敞郡	28	19	19	38	7,260	17,050	24,310
14	大韩佛教弥陀宗	忠清北道丹阳郡	613	483	349	832	492,710	1,045,690	1,538,400
15	大韩佛教法华宗	首尔特别市中区	229	193	36	229		380,000	
16	大韩佛教法相宗	首尔特别市松坡区	306	340	89	429	202,190	239,220	441,410
17	大韩佛教法眼宗	大邱市东区	125	97	54	151	3,410	5,421	8,831
18	大韩佛教法刚宗	大邱市达西区	10	6	5	11	170	260	430
19	大韩佛教法华宗	首尔特别市城北区	1,008	1,018	216	1,234	403,260	988,667	1,391,867
20	大韩佛教普门宗	首尔特别市城北区	33		204	204	18,801	38,450	57,251
21	大韩佛教本愿宗	首尔特别市钟路区	191	227	186	413	26,330	43,610	69,940
22	国际佛教	首尔特别市城北区	36	22	34	56	1,600	2,650	4,250
23	大众佛教曹溪宗	蔚山广域市北区	28	14	23	37	1,590	1,690	3,280

附录 1: 韩国宗教现状一览表 343

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
24	大韩佛教大愿宗	庆尚南道金海市	68	146	36	182	13,400	32,800	46,200
25	大韩佛教无量宗	庆尚南道河东区	75	85	8	93	1,215	4,950	6,165
26	大韩佛教佛人宗	忠清北道堤川市	118	221	87	308	215,502	210,967	426,469
27	大韩佛教三论宗	首尔特别市中浪区	224	206	119	325	4,680	41,640	46,320
28	大韩佛教禅教宗	釜山市东区	205	204	72	276	17,740	421,230	438,970
29	大韩佛教	庆尚北道庆州市	42	22	27	49	112	2,610	2,722
30	大韩佛教莲华佛宗	京畿道安养市	47	14	23	37	140	70	210
31	大韩佛教莲华宗	釜山市金井区	72	51	28	79	5,850	23,350	29,200
32	大韩佛教涅槃宗	京畿道龙仁市	54	85	45	130	24,917	386,678	411,595
33	大韩佛教灵山法华宗	首尔特别市钟路区	18	12	18	30	1,505	6,785	8,290
34	大韩佛教龙华弥勒宗	全罗北道全州市	23	11	12	23	460	1,840	2,300

344 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
35	大韩佛教龙华宗	全罗北道全州市	24	26	31	57	18,600	53,640	72,240
36	大韩佛教圆觉禅教宗	京畿道河南市	15	20	9	29	498	15,066	15,564
37	大韩佛教圆融宗	首尔特别市九老区	500	349	204	553	117,115	202,605	319,720
38	大韩佛教元晓宗	首尔特别市钟路区	411	521	134	655	12,330	88,770	101,100
39	大韩佛教日光宗	首尔特别市中浪区	10	20	0	20	605	2,930	3,535
40	大韩佛教·鹏禅教宗	首尔特别市江北区	705	661	309	970	25,382	108,695	134,077
41	大韩佛教·乘宗	京畿道九里市	378	183	223	406	72,984	302,906	375,890
42	大韩佛教慈悲宗	首尔特别市中区	23	21	4	25			
43	大韩佛教曹溪禅宗	庆尚北道闻庆市	31	22	13	35	1,790	1,990	3,780
44	大韩佛教曹溪宗	首尔特别市钟路区	2532	5,554	5,082	10,636	3,368,870	7,715,590	11,084,460
45	大韩佛教曹洞宗	首尔特别市江西区	558	527	392	919	59,165	447,220	506,385

附录 1: 韩国宗教现状一览表 345

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
46	大韩佛教真觉宗	首尔特别市城北 区	123	90	115	205	357, 700	634, 400	992,100
47	大韩佛教真言宗	釜山广城市镇 区	14	7	9	16	860	4,990	5,850
48	大韩佛教天台宗	忠清北道丹阳 郡	213	278	227	505	675, 799	1, 251, 908	1, 927, 707
49	大韩佛教净土宗	大邱广城市达 西区	33	26	7	33	50	918	968
50	大韩佛教天地宗	首尔特别市城 北区	22	5	18	23	655	1,275	1,930
51	大韩佛教	全罗北道全州 市德津区	25	19	6	25	735	1,810	2,545
52	大韩佛教初心教宗	大邱广城市东 区	12	12	12	24	620	330	950
53	大韩佛教总和尚宗	京畿道南杨州 市	952	788	388	1,176	107, 423	1, 080, 394	1, 187, 817
54	大韩佛教海东宗	京畿道龙仁市	138	131	27	158	33, 325	47, 720	81,045
55	大韩佛教海东平和宗	庆尚北道星州 郡	57	44	26	70	610	6,800	7,410
56	大韩佛教解脱宗	釜山广城市机 张区	48	16	33	49	5,840	11, 730	17,570

346 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
57	大韩佛教华严宗	仁川广域市南东区	13	34	8	42	3,250	10,850	14,100
58	大韩佛法安明山妙法寺	全罗南道丽水市	4	3		3	320	1,100	1,420
59	大韩神佛教天宇宗	首尔特别市中区	1,285	2,138	1,487	3,625	133,940	211,022	344,962
60	兜率天维摩宗	首尔特别市冠岳区	1,021	720	542	1,262	141,000	622,800	763,800
61	佛教	忠清南道保宁市	35	26	14	40	3,713	3,837	7,550
62	法华宗	首尔特别市城北区	42	32	16	48	28,585	37,670	66,255
63	辅国佛教念佛宗	大田广域市东区	51	69	53	122	149,530	1,662,900	1,812,430
64	佛教总持宗	首尔特别市江南区	38	52	54	106	116,100	227,500	343,600
65	佛乘宗	庆尚北道奉化郡	14	27	37	64	13,790	17,480	31,270
66	世界佛教法轮宗	江原道原州市	72	50	34	84	10,296	17,746	28,042
67	世界佛教法王宗	全罗南道丽水市	82	43	68	111	11,110	19,060	30,170

附录1:韩国宗教现状一览表 347

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
68	世界佛教天台宗	釜山广域市莲堤区	142			130	2,390	5,700	8,090
69	大韩佛教海东达磨宗	忠清南道保宁市	116	53	80	133	3,600	17,600	21,200
70	大韩佛教海印宗	釜山广域市沙上区	163	131	32	163	2,740	18,840	21,580
71	大韩佛教太禅宗	大邱广域市东区	61	67	13	80	568	2,570	3,138
72	大韩联合佛教曹溪宗	庆尚北道溏谷郡	71	104	38	142	8,400	14,300	22,700
73	世界佛教法王斤土俗金刚宗	京畿道杨州	9	28	28	56	200	350	550
74	世界佛教地藏宗	京畿道龙仁市	58	62	13	75	4,050	10,950	15,000
75	世界佛教和平宗	京畿道水原市长安区	81	35	16	51	2,040	3,020	5,060
76	龙华佛教	忠清北道清州市上党区	309	96	226	322	131,358	203,266	334,624
77	有法宗	釜山广域市金井区	6	2	1	3	1,089	1,746	2,835
78	真言佛教持诵宗	釜山广域市海云台区	5	2	4	6	450	650	1,100

348 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
79	大韩佛教	仁川广域市富平区	17	10	14	24	193	1,210	1,403
80	韩国根本佛教曹溪宗	首尔特别市永登浦区	349	341	69	410	163,040	280,220	443,260
81	韩国大乘佛教如来宗	忠清北道沃川郡	312	184	135	319	105,100	179,090	284,190
82	韩国佛教金刚宗	京畿道水原市劝善区	20	13	7	20	190	3,600	3,790
83	韩国佛教达磨宗	首尔特别市铜雀区	26	18	11	29	1,800	2,090	3,890
84	大韩佛教大韩日月宗	大邱广域市南区	93	68	41	109	179	1,841	2,020
85	大韩佛教弥勒禅宗	大田广域市中区	80	63	17	80	3,920	11,500	15,420
86	大韩佛教法轮宗	忠清南道论山市	36	42	6	48	3,168	32,060	35,228
87	大韩佛教法华宗	首尔特别市钟路区	67	68	51	119	112,100	321,350	433,450
88	大韩佛教法华本宗	首尔特别市城北區	62	61	23	84	7,762	24,508	32,270
89	海东佛教曹溪宗	庆尚北道星州郡	73	71	19	90	233	5,730	5,963

附录1:韩国宗教现状一览表 349

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
90	韩国土俗佛教 弥陀净土宗	首尔特别市卢 原区	127	88	39	127	1,530	7,440	8,970
91	韩国佛教	首尔特别市江 东区	5	5	2	7	100	170	270
92	韩国佛教日月 无量宗	首尔特别市松 坡区	115	63	75	138	7,870	10, 040	17,910
93	韩国佛教圆觉 宗	大邱广城市达 城郡	107	69	65	134			
94	韩国佛教元晓 宗	釜山广城市釜 山镇区	79	58	23	81	50, 100	97, 400	147,500
95	韩国佛教净土 宗	庆尚北道庆山 郡	23	18	22	40	160	440	600
96	韩国佛教曹溪 宗	忠清北道堤川 市	826	593	234	827	35, 450	66, 000	101,450
97	韩国佛教调和 世界宗	忠清北道堤川 市	319	274	47	321	4,965	8,300	13,265
98	韩国佛教太古 宗	首尔特别市城 北区	3, 020	4,993	735	5,728	2, 129, 250	4, 246, 450	6, 375, 700
99	韩国佛教土俗 金刚宗	京畿道杨州郡	28	13	15	28	174	795	969
100	韩国佛教金刚 宗	京畿道水原市 劝善区	50	52	47	99	475	1,544	2,019

350 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	佛刹	僧侣(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
101	韩民族佛教	全罗北道群山市	19	17	19	36	13,760	39,330	53,090
102	世界人类	江原道原州市	83	86	66	152	2,478	6,027	8,505
103	SGI 韩国佛教会	首尔特别市九老区	209	656	643	1,299	656,370	820,776	1,477,146
104	海东佛教净土宗	大邱广域市达西区	41	18	27	45	112	2,380	2,492
105	海东佛教和平宗	庆尚北道星州郡	30	19	11	30	265	1,510	1,775
总计	105		22,072	26,008	15,224	41,232 (130) 41,362	10,813,203	26,271,592	37,084,795 (41,147)37,465,942

(2) 基督教

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
1	救世军大韩本营	首尔特别市钟路区	228			657			100,710
2	基督的教会(无乐器)	首尔特别市江西区	108	180	4	184	3,345	6,699	10,044
3	基督的教会(有乐器)	大田广域市东区	155	135	38	173	13,743	102,115	115,858

附录 1: 韩国宗教现状一览表 351

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
4	基督的教会协议会	首尔特别市钟路区	514	591	110	701	39,420	84,137	123,557
5	基督教大韩监理会	首尔特别市中区	5,262			7,298			1,394,515
6	基督教大韩监理会(保守)	京畿道高阳市德阳区	109	71	95	166	9,052	12,813	21,865
7	基督教大韩监理会(联合)	仁川广域市富平区	72	77	24	101	9,592	16,149	25,741
8	基督教大韩监理会(合同)	京畿道仪旺市	28	26	14	40	790	1,288	2,078
9	基督教大韩福音教会	首尔特别市钟路区	52	68	4	72	5,440	4,770	10,210
10	基督教大韩圣洁教会	首尔特别市江南区	2,169	3,872	938	4,810	204,000	299,991	503,991
11	基督教大韩上帝的圣会	首尔特别市钟路区	1,417	1,561	1,973	3,534	441,871	664,841	1,106,712
12	基督教大韩上帝的圣会(纯福音)	首尔特别市铜雀区	334	339	93	432	16,770	28,280	45,050
13	基督教福音浸礼会	首尔特别市龙山区	120	252	235	487	34,578	61,029	95,607

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
14	基督教韩国路德会	首尔特别市龙山区	30	34		34	1,752	2,241	3,993
15	基督教韩国圣书上帝的教会	首尔特别市广津区	54	50	43	93	2,602	3,899	6,501
16	基督教韩国浸礼会	首尔特别市九老区	2,370	2,815	423	3,238	151,541	541,226	692,767
17	基督教韩国浸礼会(联盟)	首尔特别市永登浦区	136	284	202	486	8,784	13,442	22,226
18	基督教韩国上帝的教会	首尔特别市九老区	108	156	34	190	1,383	4,625	6,008
19	大韩基督教拿撒乐圣洁会	首尔特别市阳川区	243	375	28	403			37,540
20	大韩基督教浸礼会	庆尚北道金泉市	20	20		20	1,680	1,200	2,880
21	大韩基督教上帝的教会	首尔特别市城北区	56	70	12	82	5,755	11,367	17,122
22	大韩圣公会	首尔特别市中区	122	209	4	213	29,740	40,123	69,863
23	大韩耶稣教改革长老教会(高丽)	仁川广域市东区	239	311	253	564	17,041	120,914	137,955

附录 1: 韩国宗教现状一览表 353

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
24	大韩耶稣教福音教会	大田广城市中区	40	53	122	175	3,580	6,649	10,229
25	大韩耶稣教联合五旬节教	京畿道光明市	36	46	1	47	4,520	5,105	9,625
26	大韩耶稣教联合五旬节圣洁会	首尔特别市中浪区	111	69	56	125	5,972	5,110	11,082
27	大韩耶稣教五旬节圣会	仁川广城市南东区	76	43	103	146	1,278	1,579	2,857
28	大韩耶稣教长老会	首尔特别市道峰区	84	54	40	94	1,356	2,079	3,435
29	大韩耶稣教长老会(合信)	首尔特别市钟路区	494	1,057	79	1,136	41,693	58,384	100,077
30	大韩耶稣教长老会(改革)	首尔特别市江西区	4,100	4,484	503	4,987	350,771	818,801	1,169,572
31	大韩耶稣教长老会(改革)	首尔特别市钟路区	2,357			2,509			478,150
32	大韩耶稣教长老会(改革宣教)	首尔特别市钟路区	108	93	15	108			28,000
33	大韩耶稣教长老会(改革修道)	首尔特别市麻浦区	69	49		49	1,560	2,980	4,540

354 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
34	大韩耶稣教长老会(改革长神)	首尔特别市江南区	12	12	1	13	730	1,100	1,830
35	大韩耶稣教长老会(改革合同)	首尔特别市东大门区	99	61	57	118	682	2,389	3,071
36	大韩耶稣教长老会(改革合同)	忠清北道阴城郡	26	25	5	30	431	842	1,273
37	大韩耶稣教长老会(契神)	首尔特别市西大门区	110	132	44	176	6,012	8,738	
38	大韩耶稣教长老会(高丽)	首尔特别市江西区	324	509	142	651	24,744	31,560	56,304
39	大韩耶稣教长老会(高丽改革)	首尔特别市钟路区	109	141	7	148	3,813	6,082	9,895
40	大韩耶稣教长老会(高神)	首尔特别市西楚区	1,576	3,332	304	3,636	170,839	256,993	427,832
41	大韩耶稣教长老会(高神改革)	首尔特别市江西区	86	111	27	138	3,195	5,890	9,085
42	大韩耶稣教长老会(高神联合)	首尔特别市江东区	51	49	2	51	1,320	2,370	3,690
43	大韩耶稣教长老会(高神合同)	首尔特别市龙山区	24	24		24	1,740	2,340	4,080

附录 1: 韩国宗教现状一览表 355

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
44	大韩耶稣教长老会(根本)	首尔特别市东大门区	190	253	106	359	7,816	13,405	21,221
45	大韩耶稣教上帝的五旬节教会	首尔特别市东大门区	42	36	33	69	13,410	25,226	38,636
46	大韩耶稣教长老会(基督改革)	首尔特别市铜雀区	36	27	14	41	530	890	1,420
47	大韩耶稣教长老会(基督圣大)	首尔特别市永登浦区	224	300	348	648	6,341	11,188	17,529
48	大韩耶稣教长老会(南北)	京畿道南杨州市	33	16	17	33	391	618	1,009
49	大韩耶稣教长老会(大神)	首尔特别市江南区	441	452	623	1,075	16,848	17,378	34,226
50	大韩耶稣教长老会(大神)	京畿道安养市东安区	1,403	2,472	399	2,871	97,614	140,406	238,020
51	大韩耶稣教长老会(独老会)	首尔特别市龙山区	65	83	34	117	3,127	6,412	9,539
52	大韩耶稣教长老会(独老会)	首尔特别市铜雀区	25	25	3	28	978	1,602	2,580
53	大韩耶稣教长老会(罗格斯)	首尔特别市铜雀区	21	24	20	44	1,220	1,777	2,997

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
54	大韩耶稣教长老会(法统)	首尔特别市城东区	116	121	30	151	9,522	19,000	28,522
55	大韩耶稣教长老会(保守)	首尔特别市西楚区	186	261	161	422	4,658	20,202	24,860
56	大韩耶稣教长老会(保守)	首尔特别市松坡区	65		72			7200	
57	大韩耶稣教长老会(保守改革)	首尔特别市钟路区	80	72	32	104	1,991	6,495	8,486
58	大韩耶稣教长老会(保守联合)	京畿道始兴市	180	202	96	298	1,360	2,510	3,870
59	大韩耶稣教长老会(保守统合)	首尔特别市东大门区	208	175	140	315	1,821	3,190	5,011
60	大韩耶稣教长老会(保守合同)	首尔特别市永登浦区	341	446	257	703	28,537	47,875	76,412
61	大韩耶稣教长老会(福音)	首尔特别市西大门区	30	45	39	84	720	2,080	2,800
62	大韩耶稣教长老会(首尔高神)	首尔特别市城北区	135	270	50	320	12,500	16,300	28,800
63	大韩耶稣教长老会(宣教)	首尔特别市衿川区	51	56	24	80	2,076	3,047	5,123

附录 1: 韩国宗教现状一览表 357

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
64	大韩耶稣教长老会(宣合)	首尔特别市江东区	44	50	48	98	1,000	2,490	3,490
65	大韩耶稣教长老会(圣经)	首尔特别市城北区	209	144	65	209	3,911	4,770	8,681
66	大韩耶稣教长老会(圣经)	首尔特别市冠岳区	33	48	44	92	3,119	5,383	8,502
67	大韩耶稣教长老会(城内洞改革)	首尔特别市松坡区	1,019	1,132		1,132			(77,561)
68	大韩耶稣教长老会(圣书合同)	京畿道城南市中院区	43	31	15	46	820	1,600	2,420
69	大韩耶稣教长老会(圣长)	首尔特别市江东区	52			59		7,500	
70	大韩耶稣教长老会(圣合)	首尔特别市龙山区	134	178	45	223	12,706	18,218	30,924
71	大韩耶稣教长老会(顺长)	首尔特别市铜雀区	29	140	24	164	4,164	5,991	10,155
72	大韩耶稣教长老会(新合同保守)	首尔特别市城北区	132	169	26	195	1,174	4,838	6,012
73	大韩耶稣教长老会(联长)	全罗北道全州市完山区	53	46	7	53	1,338	5,200	6,538

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
74	大韩耶稣教长老会(联合)	首尔特别市城北区	66	96	35	131	2,731	4,001	6,732
75	大韩耶稣教长老会(联合)	首尔特别市道峰区	48	19	23	42	450	730	1,180
76	大韩耶稣教长老会(联合)	首尔特别市冠岳区	78	23	107	130	889	2,191	3,080
77	大韩耶稣教长老会(联合女牧)	首尔特别市阳川区	277	7	294	301	1,923	5,236	7,159
78	大韩耶稣教长老会(耶神)	首尔特别市松坡区	127	194	16	210	490	32,814	33,304
79	大韩耶稣教长老会(耶长)	首尔特别市永登浦区	505	509	119	628	124,165	255,690	379,855
80	大韩耶稣教长老会(耶长真)	京畿道骊州郡	45	37	28	65	288	1,060	1,348
81	大韩耶稣教长老会(耶长合同)	首尔特别市冠岳区	107	119	122	241	5,327	8,214	13,541
82	大韩耶稣教长老会(长神)	首尔特别市九老区	310	314	38	352	6,185	14,386	20,571
83	大韩耶稣教长老会(长者)	京畿道水原市劝善区	58	62	16	77	490	840	1,330

附录 1: 韩国宗教现状一览表 359

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
84	大韩耶稣教长老会(再建教会)	首尔特别市钟路区	107	1,072	1,748	2,820	3,672	5,836	9,508
85	大韩耶稣教长老会(正立)	首尔特别市城东区	321	386	319	705	8,691	12,654	21,345
86	大韩耶稣教长老会(正统)	首尔特别市冠岳区	101	236	54	290	2,790	4,425	7,215
87	大韩耶稣教长老会(正统总会)	京畿道安养市万安区	125	215	64	279	21,238	32,481	53,719
88	大韩耶稣教长老会(中央)	首尔特别市卢原区	851	415	596	1,011	72,317	146,427	218,744
89	大韩耶稣教长老会(总会)	京畿道光明市	252	227	93	320	8,890	23,085	31,975
90	大韩耶稣教长老会(统合)	首尔特别市钟路区	6,621			9,601	933,057	1,350,050	2,283,107
91	大韩耶稣教长老会(统合保守)	首尔特别市中浪区	231	298	354	652	6,440	10,893	17,333
92	大韩耶稣教长老会(统合保守)	京畿道城南市寿井区	24	26	6	32	628	1,439	2,067
93	大韩耶稣教长老会(pierson)	首尔特别市松坡区	100	61	51	112	2,066	4,612	6,678

360 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
94	大韩耶稣教长老会(pierson)	首尔特别市江东区	64	57	12	69	974	1,698	2,672
95	大韩耶稣教长老会(韩国第一保守)	首尔特别市中浪区	132	209	104	313	2,375	3,586	5,961
96	大韩耶稣教长老会(hallelujah)	首尔特别市江北区	28	82	105	187	10,225	18,419	28,644
97	大韩耶稣教长老会(合同)	首尔特别市江南区	6,795			18,088	907,892	1,392,435	2,300,327
98	大韩耶稣教长老会(合同改新)	首尔特别市江西区	186	81	108	189	3,190	6,150	9,340
99	大韩耶稣教长老会(合同改革)	首尔特别市永登浦区	152	157	75	232	1,438	3,362	4,800
100	大韩耶稣教长老会(合同改革)	首尔特别市钟路区	350	330	21	351	45,223	74,890	120,113
101	大韩耶稣教长老会(合同改革总会)	首尔特别市永登浦区	512	458	196	654	7,993	27,458	35,451
102	大韩耶稣教长老会(合同教圣)	京畿道龙仁市	57	114	28	142	2,580	2,690	5,270
103	大韩耶稣教长老会(合同教会改革)	首尔特别市城北區	112	130	35	165	3,699	8,093	11,792

附录 1: 韩国宗教现状一览表 361

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
104	大韩耶稣教长老会(合同同信)	首尔特别市九老区	89	107	11	118	3,876	7,798	11,674
105	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市中浪区	819	862	99	961	98,671	178,749	277,420
106	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市永登浦区	90	100	171	271	1,653	6,250	7,903
107	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市冠岳区	787	799	183	982	52,035	79,460	131,495
108	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市中浪区	83	75	8	83	3,750	7,500	11,250
109	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市道峰区	130	260	40	300	1,350	2,100	3,450
110	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市城北区	177	152	54	206	2,287	5,207	7,494
111	大韩耶稣教长老会(合同保守)	首尔特别市西大门区	200	166	58	224	2,990	5,330	8,320
112	大韩耶稣教长老会(合同保守真理)	首尔特别市冠岳区	86	96	10	106	1,667	4,059	5,726
113	大韩耶稣教长老会(合同福音)	首尔特别市麻浦区	316	563	266	829	16,560	25,534	42,094

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
114	大韩耶稣教长老会(合同福祉)	首尔特别市冠岳区	70			180			8,000
115	大韩耶稣教长老会(合同宣教)	首尔特别市阳川区	40	47	35	82	1,750	4,220	5,970
116	大韩耶稣教长老会(合同宣教)	首尔特别市东大门区	96	77	67	144	5,705	10,541	16,246
117	大韩耶稣教长老会(合同神牧)	首尔特别市东大门区	234	261	69	330	58,601	168,331	226,932
118	大韩耶稣教长老会(合同联合)	首尔特别市中区	279	323	498	821	26,306	53,936	80,242
119	大韩耶稣教长老会(合同耶合)	京畿道富川市 寮沙区	50	65	60	125	753	1,607	2,360
120	大韩耶稣教长老会(合同联合)	釜山广域市东区	45	77	47	124			2,208
121	大韩耶稣教长老会(合同长者)	京畿道骊州郡	105	104	94	198	2,981	5,194	8,175
122	大韩耶稣教长老会(合同长神)	京畿道高阳市 德阳区	108	198	9	207	9,507	21,106	30,613
123	大韩耶稣教长老会(合同传统)	首尔特别市江东区	396	446	123	569	20,313	37,853	58,166

附录 1: 韩国宗教现状一览表 363

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
124	大韩耶稣教长老会(合同正统)	首尔特别市西楚区	2,263			3,907			823,469
125	大韩耶稣教长老会(合同第一)	忠清南道泰安郡	47	20	44	64	885	1,305	2,190
126	大韩耶稣教长老会(合同中央)	首尔特别市西大门区	715	375	510	885	28,499	67,323	95,822
127	大韩耶稣教长老会(合同真理)	首尔特别市水登浦区	173	182	55	237	7,000	12,500	19,500
128	大韩耶稣教长老会(合同总神总神侧)	首尔特别市广津区	29	23	16	39	361	880	1,241
129	大韩耶稣教长老会(合同总神)	仁川广城市西区	132	166	176	342	4,146	20,017	24,163
130	大韩耶稣教长老会(合同总联)	首尔特别市铜雀区	98	116	102	218	6,650	16,090	22,740
131	大韩耶稣教长老会(合同总会)	首尔特别市城东区	85	71	30	101	1,870	3,280	5,150
132	大韩耶稣教长老会(合同总会)	忠清南道泰安郡	182	206	24	230	1,135	11,943	13,078
133	大韩耶稣教长老会(真理)	首尔特别市东大门区	91	92	58	150	2,431	8,210	10,641

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
134	大韩耶稣教长老会(合同革新)	首尔特别市衿川区	68	72	40	112	1,306	1,748	3,054
135	大韩耶稣教长老会(合统)	首尔特别市钟路区	227	247	48	295	8,655	16,534	25,189
136	大韩耶稣教长老会(合信)	首尔特别市钟路区	753	1,231	255	1,486	48,337	68,254	116,591
137	大韩耶稣教长老会(革新)	首尔特别市恩平区	439	583	515	1,098	17,750	44,630	62,380
138	大韩耶稣教长老会(革新)	京畿道始兴市	62	57	42	99	1,323	1,768	3,091
139	大韩耶稣教长老会(护宪)	首尔特别市衿川区	340			356			25,000
140	大韩耶稣教长老会(还原)	仁川广域市西山区	52	65	85	150	15,500	23,000	38,500
141	大韩耶稣教长老会总会 Jishāq 教会	京畿道果川市	65	102	39	141	2,539	3,701	6,240
142	大韩耶稣教长老会平康第一教会	首尔特别市九老区	6	35	34	69	17,461	35,496	52,957
143	大韩耶稣教长老会(圣经保守)	首尔特别市东大门区	63	63	100	163	35,230	58,370	93,600

附录 1: 韩国宗教现状一览表 365

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
144	东西基督徒联合	首尔特别市江东区	208			672			154,362
145	末日圣徒耶稣基督教会	首尔特别市钟路区	163	194		194	34,373	39,121	73,494
146	复原耶稣基督教会	首尔特别市西大门区	1	1	1	2	145	135	280
147	圣书浸礼教会	首尔特别市恩平区	208	327		327	17,455	22,150	39,605
148	世界基督教统一神灵协会	首尔特别市龙山区	518	508	53	561	460,691	499,768	960,459
149	世界福音宣教会首尔中央教会	首尔特别市西大门区	21	17	10	27	795	1,630	2,425
150	新天地耶稣教证据帐幕圣殿	京畿道果川市	91	292	332	624	8,597	15,651	24,248
151	耶和华的证人	首尔特别市中区	1,424	8,274		8,274	30,826	57,245	88,071
152	耶稣教大韩监理会	首尔特别市龙山区	185			198			55,110
153	耶稣教大韩监理会(Wesley)	京畿道河南市	196	146	171	317	2,254	4,680	6,934

366 韩国新宗教的源流与嬗变

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
154	耶稣教大韩监理会(传统)	大田广城市大德区	356	559	289	848	35,615	56,048	91,663
155	耶稣教大韩圣洁教会	首尔特别市钟路区	1,022			1,740			262,395
156	耶稣教大韩长老会(宣教)	济州道北济州郡	17	11	6	17	292	828	1,120
157	耶稣教大韩上帝之圣会	首尔特别市永登浦区	270	308	316	624	87,378	184,018	271,396 (65,394)
158	耶稣教使徒之信仰教会总会	釜山广城市影岛区	7	11	6	17	289	321	610
159	耶稣教长老会总会	首尔特别市松坡区	28	40	2	42	2,908	5,229	8,137
160	耶稣教会公议会	京畿道杨平郡	7	11	3	14	161	204	365
161	第七日安息日耶稣再次来临教	首尔特别市东大门区	863	670	13	683	62,548	101,439	163,987
162	宗教亲友会(Quaker)	首尔特别市西大门区	1	1		1	15	5	20
163	中华基督教会	首尔特别市中区	7	10	3	13	180	248	428

附录 1: 韩国宗教现状一览表 367

序号	教团名称	所在地	教堂	神职人员(名)			信徒(名)		
				男	女	总	男	女	总
164	真耶稣教会	大田广域市东区	34	21	1	22	1,617	2,092	3,709
165	韩国基督教独立浸礼会	京畿道光明市	48	46	10	56	1,803	2,884	4,687
166	韩国基督教伊甸园圣会宣教财团	京畿道加平郡	32	29	1	30	28,505	45,653	74,158
167	韩国基督教长老会	首尔特别市钟路区	1,448	2,268	376	2,644	124,612	197,721	322,333
168	韩国社会教育院宣教会总会	首尔特别市西楚区	1,100	1,100	1,100	2,200	46,863	70,291	117,154
169	韩国圣书宣教会	首尔特别市恩平区	18	29	9	38	739	1,798	2,537
170	韩国天父教传道馆	釜山广域市机张郡	222	65	285	350	47,217	228,208	275,425
总计	170		60,785	58,459	20,564	79,023 (45,287) 124,310	5,558,834	9,641,267	15,200,101 (3,527,114) 18,727,215

(3)天主教

序号	教团名称	所在地	教堂数量		神职人员				信徒		
			主教堂		司祭	修士	修女	总计	男	女	总计
1	首尔大教区	首尔特别 市中区	238	13	953	296	2,324	3,573	547,430	822,591	1,370,021
2	大邱大教区	大邱广域 市中区	118	89	344	57	1,040	1,441	154,571	227,790	382,361
3	光州大教区	光州广域 市北区	97	93	224	38	581	843	112,249	176,353	288,602
4	全州教区	全罗北道 全州市德 津区	73	116	161	2	334	497	64,062	93,496	157,558
5	春川教区	江原道春 川市	47	55	90	23	206	319	29,508	40,267	69,775
6	大田教区	大田广域 市东区	93	108	211	4	583	798	88,227	124,218	212,445
7	釜山教区	釜山广域 市水营区	93	26	263	16	713	992	151,977	223,121	375,098
8	清州教区	忠清北道 清州市上 党区	55	68	112	50	345	507	51,310	73,649	124,959
9	仁川教区	仁川广域 市中区	81	51	185	33	519	737	149,111	214,570	363,681
10	水原教区	京畿道水 原市长安 区	134	44	350	146	976	1,472	225,306	314,301	539,607

附录 1: 韩国宗教现状一览表 369

序号	教团名称	所在地	教堂数量		神职人员				信徒		
			主教堂		司祭	修士	修女	总计	男	女	总计
11	原州教区	江原道原州市	36	53	85		223	308	24,978	34,706	59,684
12	马山教区	庆尚南道马山市合浦区	63	71	136	24	311	471	57,909	86,623	144,532
13	安东教区	庆尚北道安市	31	82	69		179	248	18,415	25,688	44,103
14	济州教区	济州道济州市	23	12	36	3	103	142	22,372	32,178	54,550
15	军宗教区	首尔特别市龙山区	76	193	(79)		18	18	61,533	29,523	91,056
总计	15		1,258	1,074	3,219	692	8,465 (170) 派 到海 外) 8,025	12,366 (170) 派到 海 外) 12,536	1,798 958	2,519 1074	4,328 0325444, 228,488

(4) 儒教

宗教名称	所在地	乡校数量	神职人员			信徒		
			男	女	总计	男	女	总计
儒教	首尔特别市钟路区	730	29,210	2,623	31,833	5,585,800	418,670	6,004,470

(5) 天道教

宗教名称	所在地	乡校数量	神职人员			信徒		
			男	女	总计	男	女	总计
天道教	首尔特别市 钟路区	283	3,203	2,467	5,670	469,444	527,277	996,721

(6) 圆佛教

宗教名称	所在地	乡校数量	神职人员			信徒		
			男	女	总计	男	女	总计
圆佛教	全罗北道益 山市	520	1,026	1,429	2,455	534,883	802,344	1,337,227

(7) 大宗教

宗教名称	所在地	乡校数量	神职人员			信徒		
			男	女	总计	男	女	总计
大宗教	首尔特别市 西大门区	109	183	175	358	205,407	271,935	477,342

(8) 其他宗教

序号	宗教名称	所在地	教堂	神职人员			信徒		
				男	女	总计	男	女	总计
1	更定儒道	全罗北道 南原市	28	28		28	25,575	29,530	55,105
2	国际道德 协会(一贯 道)	首尔特别 市铜雀区	159	41	196	237	519,164	740,214	1,259,378
3	金刚大道	忠清南道 燕岐郡	67	153	153	306	231,300	281,730	513,030
4	大巡真理 会	首尔特别 市广津区	1,181	67,389	100,869	168,258	3,261,523	4,689,777	7,911,300

附录1:韩国宗教现状一览表 371

序号	宗教名称	所在地	教堂	神职人员			信徒		
				男	女	总计	男	女	总计
5	大韩天理教	首尔特别市龙山区	495	1,206	2,584	3,790	64,752	126,843	191,595
6	道德会	大田广域市东区	20	26	65	91	10,500	40,000	50,500
7	东学圣道教	忠清南道论山市	1	9	5	14	2,497	1,673	4,170
8	无量天道	大田广域市中区	7	11	16	27	51	140	191
9	弥勒大道 金刚莲华宗	仁川广域市延寿区	36	245	305	550	97,560	145,590	243,150
10	弥勒佛教	全罗北道井邑市	26	32	31	63	7,470	13,275	20,745
11	Bahai 韩国 中央会	首尔特别市龙山区	4	1	3	4			20,000
12	普天教	全罗北道井邑市	10	124	124	248	3,650	3,350	7,000
13	普化教	全罗北道金堤市	1	3		3	236	133	369
14	三法修道 教化院	庆尚南道金海市	17	5	12	17	2,702	4,148	6,850
15	三神信仰 祭坛大本司	江原道平昌郡	11	13	12	25	1,474	2,621	4,095
16	三真道	首尔特别市铜雀区	14	10	10	20	346	688	1,034

序号	宗教名称	所在地	教堂	神职人员			信徒		
				男	女	总计	男	女	总计
17	善邻教	首尔特别市西大门区	2	3	3	6	130	120	250
18	圣德道	忠清南道论山市		9	5	14	2,366	1,565	3,931
19	世界救世教釜山教会	釜山广域市南区	3	2	5	124	238	362	600
20	世界救世教韩国本部	釜山广域市水营区	7	9	15	24	210	270	480
21	世界正教	首尔特别市钟路区	830	196	187	383	280,000	350,000	630,000
22	水云教	大田广域市儒城区	39	111	90	201	26,910	37,113	64,023
23	心道园	江原道平昌郡	1	43	100	143	53	120	173
24	灵主教	京畿道坡州市	22	48	80	128	907	1,299	2,206
25	在家佛教韩国立正佼成会	首尔特别市龙山区	2	3	6	9			3,100
26	正道教	忠清南道论山市	1	5	3	8	144	211	355
27	甌山法宗教	全罗北道金堤市	25	34	16	50	31,034	32,144	63,178
28	地上天宮大德之教	首尔特别市钟路区	3		3	3	40	60	100

附录 1: 韩国宗教现状一览表 373

序号	宗教名称	所在地	教堂	神职人员			信徒		
				男	女	总计	男	女	总计
29	天佛教总本馆	济州道北济州郡	5	10	13	23	784	1,063	1,847
30	天字教	首尔特别市龙山区	177	31,200	71,000	102,200	150,700	351,800	502,500
31	天尊会	江原道洪川郡	221	705	466	1,171	54,738	37,624	92,362
32	天地神明教	首尔特别市松坡区	23	13	31	44	1,160	2,750	3,910
33	天皇宫上帝正教	首尔特别市城北区	2	16	15	31	530	350	880
34	青羽一新教	庆尚南道统营市	29	55	83	138	23,296	25,180	48,476
35	太极道	釜山广域市沙河区	72	174	158	332	88,848	87,154	176,002
36	韩国光明思想普及会	大邱广域市东区	6	13	61	74	36,500	86,700	123,200
37	韩国金刚教	首尔特别市龙山区		3		3	11	15	26
38	韩国伊斯兰教	首尔特别市龙山区	5	7		7	31,780	2,730	34,510
39	韩国正教会	首尔特别市麻浦区	12	8	2	10	991	1,373	2,364
40	韩国天理教联合会	庆尚南道镇海市	1,160	370	790	1,160	60,000	240,000	300,000
41	韩国天恩弥勒佛院	大邱广域市南区	31	23	38	61	13,992	20,462	34,454

序号	宗教名称	所在地	教堂	神职人员			信徒		
				男	女	总计	男	女	总计
42	韩民族佛教	全罗北道群山市	12	12	8	20	10,010	20,620	30,630
43	大侏教	首尔特别市钟路区	186	223	472	695	23,210	78,075	101,285
44	永生教上帝圣会胜利祭坛	京畿道富川市索沙区	42	64	28	92	152,046	204,538	356,584
总计	44		4,992	102,640	178,045	280,685	5,218,784	7,622,936	12,841,720 (23,100) 12,864,820

2、各个宗教主要联合机构组织情况

(1) 整体情况

总计	佛教	基督教	天主教	其他宗教	宗教联合
23	1	12	4	1	3

(2) 佛教 (1)

机构名称	开办日期	所在地
〔社〕韩国佛教宗团协议会	1989.12.23	首尔特别市钟路区

(3) 基督教 (12)

机构名称	开办日期	所在地
〔财〕韩国基督教教会协议会	1946.9.30	首尔特别市钟路区
〔社〕韩国基督教宣教团体协议会	1977.5.16	首尔特别市钟路区

机构名称	开办日期	所在地
[社]韩国新教教团协 议会	1987.5.12	首尔特别市永登浦区
[社]韩国基督教保守 教团协会	1987.12.14	首尔特别市江西区
[社]韩国基督教总联 合会	1989.4.28	首尔特别市钟路区
韩国教会女性联合会	1967.4.15	首尔特别市钟路区
韩国基督教领导人协 议会	1975.7.1	首尔特别市龙山区
韩国福音主义协议会	1981.5.7	首尔特别市江南区
韩国教会一般信徒领 导人协会	1988.5.7	首尔特别市中区
韩国基督教牧会者论 坛	1997.3.18	首尔特别市钟路区
韩国长老教总联合会	1997.11	首尔特别市钟路区
韩国基督教牧会者协 议会	1998.11.26	首尔特别市西楚区

(4)天主教(4)

机构名称	开办日期	所在地
[社]韩国天主教中央协 议会	1962.9.8	首尔特别市广津区
韩国女子修道会长上联 合会	1962.11.18	首尔特别市中区

机构名称	开办日期	所在地
韩国男子宣教修道会长 上联合会	1967. 5	首尔特别市中区
韩国天主教一般信徒使 徒职协议会	1968. 11. 30	首尔特别市中区

(5)其他宗教(1)

机构名称	开办日期	所在地
[社]韩国民族宗教协 议会	1985. 11. 16	首尔特别市龙山区

(6)宗教联合(3)

机构名称	开办日期	所在地
[社]韩国宗教领导人 协议会	1997. 3. 18	首尔特别市钟路区
韩国宗教协议会	1966. 12. 21	首尔特别市中区
韩国宗教徒和平会议 (KCRP)	1986. 6	首尔特别市钟路区

3、传统寺刹现状

(1) 传统寺刹整体现状

教团 类别 地域	曹溪宗	太古宗	法华宗	禅学院	其他	备考
首尔(51)	42	3		2	4 大觉会、 本愿宗、普 门宗、观音 宗	
釜山(27)	21	1	3		2 元晓宗、 玉莲禅院	
大邱(19)	18	1				
仁川(8)	7	1				
光州(5)	5					
大田(4)	1	1		2		
蔚山(10)	10					
京畿(91)	78	8	4		1 一乘宗	
江原(42)	40	2				
忠北(80)	45	22	4	5	4 禅教宗 (2)、大觉 会、总和宗	
忠南(76)	66	6		2	2 法轮宗、 无党派	
全北(107)	68	37			2 华严宗、 普门宗	

教团类别 地域	曹溪宗	太古宗	法华宗	禅学院	其他	备考
全南(80)	71	7	1		1 法轮宗	
庆北(165)	146	5	8	1	5 佛教教化院、元晓宗、法王宗、无党派	
庆南(90)	87		3			
济州(7)	6					
总计(862)	711	94	23	13	21	

(2) 各个地区现状

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
首尔特别市(51)	钟路区	11	僧加寺、大觉寺、一禅寺、甘露庵、少林寺、青龙寺、仁旺寺、文殊寺、曹溪寺、金仙寺、妙觉寺
	城北区	9	寂照庵、普门寺、奉国寺、兴天寺、弥陀寺、庆国寺、开运寺、内院寺、正法寺
	东大门区	2	莲华寺、清凉寺
	江北区	6	道洗寺、华溪寺、普光寺、三圣庵、龙德寺、白莲寺
	广津区	1	永华寺
	卢原区	3	鹤林寺、鹤到寺、龙窟庵
	江西区	3	药师寺、弥陀寺、法性寺
	冠岳区	3	观音寺、药水庵、慈云庵

附录 1: 韩国宗教现状一览表 379

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	衿川区	1	虎压寺
	铜雀区	3	达摩寺、地藏寺、狮子庵
	江南区	1	奉恩寺
	城东区	1	弥陀寺
	道峰区	2	天竺寺、圆通寺
	西大门区	1	玉泉庵
	恩平区	3	津宽寺、守国寺、三千寺
	西楚区	1	大圣寺
釜山广域市(27)	东区	3	燃灯寺、金水寺、妙心寺
	镇区	2	光明寺、仙岩寺
	东莱区	2	法输寺、金井禅院
	南区	2	佛谷庵、圣岩寺
	金井区	4	梵鱼寺、净水庵、国清寺、弥勒寺
	江西区	1	清凉寺
	莲堤区	4	摩诃寺、甘泉庵、金蓉庵、慧苑精舍
	沙上区	3	云水寺、药水寺、药水庵
	水营区	2	瀛洲庵、玉莲禅院
	机张郡	4	安寂寺、月明寺、掷阪庵、长安寺
大邱广域市(19)	南区	3	安逸寺、隐迹寺、法藏寺
	达西区	1	临休寺
	东区	6	观音寺、桐华寺、北地藏寺、符仁寺、把溪寺、冠岩寺
	中区	1	大成寺
	达城区	8	南地藏寺、云兴寺、华藏寺、龙门寺、龙渊寺、布教堂、瑜伽寺、消灾寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
仁川广域市(8)	中区	1	龙宫寺
	江华郡	7	积石寺、清修庵、青莲寺、白莲寺、净水寺、普门寺、传灯寺
光州广域市(5)	东区	3	圆觉寺、药师庵、证心寺
	北区	2	新光寺、元晓寺
大田广域市(4)	东区	2	高山寺、心仇寺
	中区	1	福田禅院
	西区	1	内院寺
蔚山广域市(10)	中区	3	白杨寺、海南寺、观音寺
	东区	2	东竺寺、月峰寺
	北区	2	玉泉寺、新兴寺
	蔚州郡	3	石南寺、内院寺、文殊寺
京畿道(91)	水原市	5	八达寺、华光寺、妙寿寺、青莲庵、奉宁寺
	城南市	2	望京庵、奉国寺
	议政府市	5	望月寺、回龙寺、弥勒庵、元晓寺、石林寺
	安养市	4	安养寺、望海庵、三幕寺、念佛庵
	平泽市	6	辅国寺、万奇寺、修道寺、慈悲寺、深福寺、药师寺
	东豆川市	1	自在庵
	安山市	2	华林禅院、双溪寺
	高阳市	4	兴国寺、祥云寺、太古寺、无量寺、露积寺
	果川市	2	恋主庵、普光寺

附录 1: 韩国宗教现状一览表 381

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	南 杨 州 市	10	奉先寺、见圣庵、内院庵、妙寂寺、宝光寺、奉永寺、佛岩寺、兴国寺、石泉庵、水钟寺
	乌山市	1	宝积寺
	军浦市	1	修理寺
	仪旺市	2	白云寺、清溪寺
	龙仁市	3	白莲庵、龙德寺、东道寺
	坡州市	4	普光寺、黔丹寺、龙岩寺、龙床寺
	利川市	4	映月庵、灵源寺、新兴寺、莲华精寺
	安城市	6	石南寺、青龙寺、龙华寺、云水庵、清源寺、七长寺
	金浦市	4	龙华寺、金井寺、广恩寺、文殊寺
	扬州郡	3	桧岩寺、白华庵、石窟庵
	骊州郡	3	神勒寺、兴旺寺、大法寺
	化城郡	4	凤林寺、新兴寺、龙珠寺、万仪寺
	广州郡	6	望月寺、长庆寺、极乐寺、白莲庵、明成庵、开元寺
	抱川郡	3	普德寺、圆通寺、兴龙寺
	加平郡	1	县登寺
	杨平郡	4	龙门寺、舍那寺、上院寺、弥勒精舍
	江原道(42)	春川市	2
原州市		7	上院寺、国享寺、灵泉寺、龟龙寺、立石寺、鹤愿寺、普门寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	江陵市	5	普贤寺、洛伽寺、观音寺、龙渊寺、法王寺
	东海市	2	甘湫寺、三和寺
	束草市	2	神兴寺、继祖庵
	三陟市	4	天恩寺、灵隐寺、新兴寺、一藏寺
	洪川郡	1	寿陀寺
	横城郡	2	普光寺、风腹寺
	宁越郡	2	报德寺、法兴寺
	平昌郡	1	月精寺
	旌善郡	1	净岩寺
	铁原郡	2	到彼岸寺、深源寺
	麟蹄郡	4	百潭寺、凤顶庵、五岁庵、白莲精寺
	固城郡	3	禾岩寺、乾风寺、极乐庵
	襄阳郡	4	洛山寺、明珠寺、灵穴寺、红连庵
忠清北道(80)	清州市	7	菩萨寺、龙华寺、龙岩寺、福泉庵、普贤寺、莲华寺、青龙寺
	忠州市	9	丹湖寺、景深寺、大圆寺、藏龙寺、凤鹤寺、青龙寺、白云庵、新兴寺、释宗寺
	堤川市	11	长乐寺、雾岩寺、高山寺、神乐寺、白莲寺、月明寺、江天寺、净芳寺、德周寺、福泉寺、圆觉寺
	清源郡	7	花林寺、白足寺、安心寺、东华寺、月里寺、云龙寺、悬岩寺

附录 1: 韩国宗教现状一览表 383

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	报恩郡	10	法住寺、水晶庵、观音庵、上欢庵、福泉庵、东庵、中狮子庵、上库庵、脱骨庵、汝寂庵
	沃川郡	7	龙岩寺、松林寺、大圣寺(沃川)、佳山寺、文殊庵、大圣寺、龟截寺
	永同郡	8	灵岩寺、宁国寺、锦城寺、重华寺、大觉寺、灵泉寺、般若寺、灵竺禅院
	镇川郡	5	成林寺、龙华寺、大兴寺、万性寺、灵水寺
	槐山郡	10	觉渊寺、开心寺、公林寺、白云寺、普光寺、石泉庵、彩云庵、包陀寺、光德寺、弥勒寺
	阴城郡	5	大京寺、弥陀寺、修道庵、华岩寺、迦叶寺
	丹阳郡	1	圆通庵
忠清南道(76)	天安市	4	成佛寺、广德寺、银石寺、晚日寺
	公州市	7	灵隐寺、麻谷寺、新元寺、东鹤寺、永平寺、甲寺、铜穴寺
	保宁市	5	禅林寺、中台庵、润昌庵、白云寺、金刚庵
	牙山市	4	凤谷寺、仁萃寺、洗心寺、五峰庵
	瑞山市	9	开心寺、浮石寺、瑞光寺、田藏寺、望日寺、文殊寺、日勒寺、松德庵、竹寺
	锦山郡	5	身安寺、太古寺、宝石寺、元兴寺、灵泉寺
	燕岐郡	7	碑岩寺、莲花寺、观音庵、成佛寺、新光寺、黄龙寺、鹤林寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	论山市	5	濯烛寺、双溪寺、开泰寺、松佛庵、耸岩寺
	扶余郡	8	皋兰寺、无量寺、金池庵、大鸟寺、正觉寺、五德寺、无尽庵、朝王寺
	舒川郡	2	凤栖寺、永守庵
	青阳郡	3	长谷寺、定慧寺、风正寺
	洪城郡	6	石莲寺、高山寺、山惠庵、龙凤寺、净岩寺、内院寺
	礼山郡	5	修德寺、香泉寺、报德寺、大莲寺、华岩寺
	泰安郡	3	太乙庵、兴住寺、泰国寺
	唐津郡	3	影浪寺、普德寺、灵塔寺
全罗北道(107)	全州市	11	南固寺、佛顶寺、实相寺、仙麟寺、僧岩寺、日出庵、东固寺、药水庵、定慧寺、西固寺、鹤巢庵
	群山市	6	隐寂寺、上住寺、佛智寺、云深寺、圣兴寺、地藏庵
	益山市	9	文殊寺、狮子庵、崇林寺、白云寺、白鸣寺、南原寺、深谷寺、胎凤寺、石佛寺
	井邑市	10	内藏寺、游仙寺、净土寺、宝林寺、法印寺、定慧寺、日光寺、石潭寺、南山寺、茶泉寺
	南原市	11	德阴庵、善国寺、大福寺、产院寺、实相寺、归正寺、涟华寺、龙潭寺、昌德庵、弥勒庵、心境庵

附录 1: 韩国宗教现状一览表 385

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	金堤市	14	文殊寺、兴福寺、鹤仙庵、归信寺、金山寺、望海寺、圆觉寺、万福、青云、龙凤、青龙、组仰、双龙、慧峰寺
	完州郡	9	安心寺、大院寺、威凤寺、松广寺、花岩寺、净水寺、鹤林寺、远灯寺
	镇安郡	7	玉泉庵、天皇寺、古林寺、金塘寺、银水寺、塔寺、宝兴寺
	茂朱郡	4	圆通寺、北固寺、白莲寺、安国寺
	长水郡	6	映月庵、星观寺、八圣寺、新光寺、元兴寺、弥勒庵
	任实郡	4	新兴寺、竹林庵、海月庵、上耳庵
	淳昌郡	5	刚泉寺、万日寺、实祥庵、大母庵、龟岩寺
	高敞郡	6	上院寺、禅云寺、文殊寺、逍遥寺、龙华寺、兜率庵
	扶安郡	5	开严寺、城隍寺、月明庵、来苏寺、龙华寺
全罗南道(80)	木浦市	1	达城寺
	丽水市	6	寒山寺、石泉寺、兴国寺、向日庵、隐寂庵、龙门寺
	顺天市	7	兴轮寺、香林寺、松广寺、桐华寺、仙严寺、定慧寺、金龟寺
	罗州市	7	寻香寺、佛会寺、多宝寺、弥勒寺、云兴寺、伏岩寺、竹林寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
	光阳市	2	白云寺、普光寺
	潭阳郡	3	龙兴寺、菩提庵、龙湫寺
	曲城郡	5	道林寺、观音寺、修道庵、泰安寺、西山寺
	求礼郡	4	燕谷寺、四圣庵、华严寺、泉隐寺
	高兴郡	6	松广、蓬来寺、兴德寺、修道庵、金塔寺、楞伽寺
	宝城郡	2	大源寺、松广寺布教堂
	和顺郡	6	万渊寺、开天寺、双峰寺、云住寺、圭峰庵、维摩寺
	长兴郡	3	新兴寺、天冠寺、宝林寺
	康津郡	6	无为寺、白莲寺、净水寺、金谷寺、高声寺、华芳寺
	海南郡	8	大兴寺、美黄寺、隐迹寺、瑞洞寺、真兴寺、道场寺、台迎寺、星道庵
	灵岩郡	2	道岬寺、天竺寺
	务安郡	2	法泉寺(牧牛庵)、圆甲寺
	咸平郡	2	龙泉寺、普光寺
	灵光郡	2	佛甲寺、烟兴寺
	长城郡	1	白羊寺
	莞岛郡	1	新兴寺
	珍岛郡	1	双溪寺
	新安郡	2	西山寺、金山寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
庆尚北道(165)	浦项市	12	宝镜寺、古石寺、泉谷寺、临虚寺、法广寺、舞鹤寺、吾鱼寺、梦云寺、船岩寺、海逢寺、辰佛寺、日出禅院
	庆州市	13	佛国寺、石窟庵、芬皇寺、朱砂庵、天龙寺、普德庵、祇林寺、莲池庵、金井寺、柏栗寺、菩提寺、望月寺、道德庵
	金泉市	7	直指寺、青岩寺、风谷寺、鹤林寺、高方寺、新兴寺、龙华寺
	安市	16	凤停寺、开日寺、凤栖寺、游夏寺、广兴寺、石塔寺、咏凤四、暮云寺、龙潭寺、仙刹寺、凤皇寺、日出寺、玉山寺、燕为寺、西月寺、石水庵
	龟尾市	7	法轮寺、圆觉寺、水多寺、大茈寺、桃李寺、宝泉寺、海云寺
	荣州市	8	喜方寺、毗卢寺、黑石寺、陈月寺、草庵寺、圣穴寺、荣州布教堂
	永川市	13	银海寺、新兴寺、巨同寺、灵芝寺、凤林寺、修道寺、竹林寺、真佛庵、富贵庵、新宁布教堂、永川布教堂、妙觉寺、闲旷寺
	尚州市	12	南辰寺、龙兴寺、甲辰寺、东海寺、常州布教堂、龙华寺、黄岭寺、北辰寺、新兴寺、广德寺、青龙寺、清溪寺

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
庆尚北道(165)	闻庆市	7	凤岩寺、惠国寺、金龙寺、大乘寺、云岩寺、深源寺、圆寂寺
	庆山市	12	庆山布教堂、安兴寺、慧广寺、环城寺、河阳布教堂、禅本寺、佛窟寺、元晓庵、天成庵、帝释寺、盘龙寺、庆兴寺
	军威郡	7	麟角寺、第二石窟庵、新兴庵、水泰寺、鸭谷寺、法柱寺、持宝寺
	义城郡	8	孤云寺、大谷寺、水净寺、住月寺、地藏寺、云岚寺、玉莲寺、净水庵
	青松郡	4	大典寺、水晶寺、普光寺、青松布教堂
	盈德郡	2	有金寺、长陆寺
	清道郡	12	硕天寺、大云庵、德寺、大寂寺、台山寺、涌泉寺、薪屯寺、竹林寺、佛灵寺、大悲寺、云门寺、普贤寺
	高灵郡	2	盘龙寺、观音寺
	星州郡	3	禅石寺、林净寺、感应寺
	漆谷郡	6	松林寺、道德庵、金谷寺、大屯寺、永明寺、仙凤禅院
	醴泉郡	8	龙门寺、鸣凤寺、寒天寺、普门寺、西岳寺、长安寺、东岳寺、青龙寺(01. 3. 22)
	奉化郡	5	觉华寺、鸞栖寺、清凉寺、弘济寺、千圣寺
蔚珍郡	1	佛影寺	

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
庆尚南道(90)	昌原市	3	圣住寺、佛谷寺、牛谷寺
	马山市	4	正法寺、圣德庵、义琳寺、匡山寺
	晋州市	7	义谷寺、护国寺、莲华寺、杜芳庵、凝石寺、圣殿庵
	镇海市	1	圣兴寺
	统营市	2	龙华寺、安静寺
	泗川市	1	多率寺
	金海市	10	银河寺、圣祖庵、兴府庵、灵龟庵、长游庵、母恩庵、龟泉庵、圆明寺、白云庵、海恩寺
	密阳市	6	舞凤寺、万渔寺、石骨寺、弘济寺、大法寺、表忠寺
	巨济市	1	洗尘庵
	梁山市	8	通度寺、龙华寺、内院寺、新兴寺、弥陀庵、鸡院寺、元晓庵、虹龙寺
	宜宁郡	4	白莲庵、留鹤寺、修道寺、云岩寺
	咸安郡	2	长春寺、元晓庵
	昌宁郡	8	观龙寺、法华庵、极乐庵、青莲庵、昌宁布教堂、道成庵、石佛寺、三圣庵
	固城郡	5	玉泉寺、云兴寺、穰义寺、文殊庵、桂承寺
南海郡	5	龙门寺、菩提庵、花芳寺、云台寺、法兴寺、望云庵	

市、道	市、郡、区	合计	寺庙名称
庆尚南道(90)	河东郡	5	双溪寺、七佛寺、寒山寺、鹤芳庵、杨川庵
	山淸郡	5	智谷寺、栗谷寺、人源寺、深寂寺、净趣庵
	咸阳郡	6	碧松寺、灵觉寺、金台庵、上莲台、龙湫寺、宝林寺
	居昌郡	4	演水寺、松溪寺、金凤庵、古见寺
	陕川郡	2	烟湖寺、海印寺
济州道(7)	西归浦市	1	法华寺
	济州市	5	观音寺、佛塔寺、天王寺、帝释寺、月井寺
	北济州郡	1	月星寺
总计		862	

4、韩国儒教乡校现状

(1) 全国乡校分布状况

市、道	类别	乡校数量
首尔特别市		1
釜山广域市		2
大邱广域市		3
仁川广域市		4
光州广域市		1
大田广域市		2
蔚山广域市		2
京畿道		25
江原道		16
忠清北道		18
忠清南道		36
全罗北道		26
全罗南道		28
庆尚北道		40
庆尚南道		27
济州道		3
总计		234

(2)各地区分布状况

市、道	乡校名称	所在地
首尔特别市(1)	阳川乡校	首尔特别市江西区
釜山广域市(2)	东莱乡校	釜山广域市东莱区
	机张乡校	釜山广域市机张郡
大邱广域市(3)	大邱乡校	大邱广域市中区
	漆谷乡校	大邱广域市北区
	玄风乡校	大邱广域市达城郡
仁川广域市(4)	仁川乡校	仁川广域市南区
	富平乡校	仁川广域市桂阳区
	江华乡校	仁川广域市江华郡
	乔桐乡校	仁川广域市江华郡
光州广域市(1)	光州乡校	光州广域市南区
大田广域市(2)	怀德乡校	大田广域市大德区
	镇岑乡校	大田广域市儒城区
蔚山广域市(2)	蔚山乡校	蔚山广域市中区
	彦阳乡校	蔚山广域市蔚州郡

市、道	乡校名称	所在地
京畿道 (25)	水原乡校	水原市劝善区
	南阳乡校	化城郡
	果川乡校	果川市
	金浦乡校	金浦市
	通津乡校	金浦郡
	高阳乡校	高阳市德阳区
	坡州乡校	坡州市
	交河乡校	坡州市
	扬州乡校	扬州郡
	抱川乡校	抱川郡
	加平乡校	加平郡
	杨根乡校	杨平郡

市、道	乡校名称	所在地
	砥平乡校	杨平郡
	骊州乡校	骊州郡
	利川乡校	利川市
	广州乡校	河南省
	龙仁乡校	龙仁市
	阳智乡校	龙仁市
	安城乡校	安城市
	竹山乡校	安城郡
	阳城乡校	安城郡
	平泽乡校	平泽市
	振威乡校	平泽市
	涟川乡校	涟川郡
	积城乡校	坡州市
	江原道(16)	春川乡校
洪川乡校		洪川郡
横城乡校		横城郡
原州乡校		原州市
平昌乡校		平昌郡
宁越乡校		宁越郡
旌善乡校		旌善郡
江陵乡校		江陵市
三陟乡校		三陟市
襄阳乡校		襄阳郡
杆城乡校		固城郡
麟蹄乡校		麟蹄郡
杨口乡校		杨口郡
铁原乡校		铁原郡
华川乡校	华川郡	
东海乡校	东海市	

市、道	乡校名称	所在地
忠清北道(18)	清州乡校	清州市上党区
	文义乡校	清原郡
	报恩乡校	报恩郡
	怀仁乡校	报恩郡
	沃川乡校	沃川郡
	青山乡校	沃川郡
	永同乡校	永同郡
	黄涧乡校	永同郡
	镇川乡校	镇川郡
	阴城乡校	阴城郡
	槐山乡校	槐山郡
	延丰乡校	槐山郡
	清安乡校	槐山郡
	忠州乡校	忠州市
	堤川乡校	堤川市
	清风乡校	堤川市
	丹阳乡校	丹阳郡
	永春乡校	丹阳郡
忠清南道(36)	燕岐乡校	燕岐郡
	全义乡校	燕岐郡
	公州乡校	公州市
	鲁城乡校	论山市
	连山乡校	论山市
	恩津乡校	论山市
	扶余乡校	扶余郡
	林川乡校	扶余郡
	石城乡校	扶余郡
	鸿山乡校	扶余郡
	舒川乡校	舒川郡
韩山乡校	舒川郡	

市、道	乡校名称	所在地
	庇仁乡校	舒川郡
	保宁乡校	保宁市
	蓝捕乡校	保宁市
	鳌川乡校	保宁市
	青阳乡校	青阳郡
	定山乡校	青阳郡
	洪州乡校	洪城郡
	结城乡校	洪城郡
	礼山乡校	礼山郡
	大兴乡校	礼山郡
	德山乡校	礼山郡
	瑞山乡校	瑞山市
	海美乡校	瑞山市
	泰安乡校	泰安郡
	唐津乡校	唐津郡
	沔川乡校	唐津郡
	牙山乡校	牙山市
	温阳乡校	牙山市
	新昌乡校	牙山市
	天安乡校	天安市
	稷山乡校	天安市
	木川乡校	天安市
	锦山乡校	锦山郡
	珍山乡校	锦山郡
全罗北 道(26)	全州乡校	全州市
	高山乡校	完州郡
	镇安乡校	镇安郡
	龙潭乡校	镇安郡
	茂朱乡校	茂朱郡
	长水乡校	长水郡
	任实乡校	任实郡

市、道	乡校名称	所在地
	南原乡校	南原市
	云峰乡校	南原市
	淳昌乡校	淳昌郡
	井邑乡校	井邑市
	古阜乡校	井邑市
	泰仁乡校	井邑市
	高敞乡校	高敞郡
	茂长乡校	高敞郡
	兴德乡校	高敞郡
	扶安乡校	扶安郡
	金堤乡校	金堤市
	金沟乡校	金堤市
	万顷乡校	金堤市
	沃沟乡校	群山市
	临陂乡校	群山市
	益山乡校	益山市
	咸悦乡校	益山市
	龙安乡校	益山市
	砺山乡校	益山市
	罗州乡校	罗州市
全罗南道(28)	南平乡校	罗州市
	顺天乡校	顺天市
	乐安乡校	顺天市
	丽水乡校	丽水市
	突山乡校	丽水市
	海南乡校	海南郡
	务安乡校	务安郡
	智岛乡校	新安郡
	潭阳乡校	潭阳郡
昌平乡校	潭阳郡	
和顺乡校	和顺郡	

市、道	乡校名称	所在地
	绫州乡校	和顺郡
	同福乡校	和顺郡
	灵光乡校	灵光郡
	曲城乡校	曲城郡
	玉果乡校	曲城郡
	光阳乡校	光阳市
	宝城乡校	宝城郡
	灵岩乡校	灵岩郡
	康津乡校	康津郡
	咸平乡校	咸平郡
	高兴乡校	高兴郡
	长兴乡校	长兴郡
	长城乡校	长城郡
	珍岛乡校	珍岛郡
	莞岛乡校	莞岛郡
	求礼乡校	求礼郡
	庆尚北道(40)	军威乡校
义兴乡校		军威郡
义城乡校		义城郡
比安乡校		义城郡
安东乡校		安市
礼安乡校		安市
英阳乡校		英阳郡
青松乡校		青松郡
真宝乡校		青松郡
盈德乡校		盈德郡
宁海乡校		盈德郡
延日乡校		浦项市
清河乡校		浦项市
兴海乡校		浦项市
长?乡校	浦项市	

市、道	乡校名称	所在地
	庆州乡校	庆州市
	永川乡校	永川市
	新宁乡校	永川市
	庆山乡校	庆山市
	河阳乡校	庆山市
	慈仁乡校	庆山市
	清道乡校	清道郡
	高灵乡校	高灵郡
	星州乡校	星州郡
	人东乡校	龟尾市
	善山乡校	龟尾市
	金山乡校	金泉市
	开宁乡校	金泉市
	乡校	金泉市
	尚州乡校	尚州市
	咸昌乡校	尚州市
	闻庆乡校	闻庆市
	醴泉乡校	醴泉郡
	龙宫乡校	醴泉郡
	荣州乡校	荣州市
	丰基乡校	荣州市
	顺兴乡校	荣州市
	奉化乡校	奉化郡
	蔚珍乡校	蔚珍郡
	平海乡校	蔚珍郡
庆尚南道(27)	晋州乡校	晋州市
	宜宁乡校	宜宁郡
	咸安乡校	咸安郡
	漆原乡校	咸安郡
	昌宁乡校	昌宁郡
	灵山乡校	昌宁郡

市、道	乡校名称	所在地
	密阳乡校	密阳市
	梁山乡校	梁山市
	金海乡校	金海市
	昌原乡校	昌原市
	统营乡校	统营市
	巨济乡校	巨济市
	固城乡校	固城郡
	泗川乡校	泗川市
	昆阳乡校	泗川市
	南海乡校	南海市
	河东乡校	河东郡
	山清乡校	山清郡
	丹城乡校	山清郡
	咸阳乡校	咸阳郡
	安义乡校	咸阳郡
	居昌乡校	居昌郡
	陕川乡校	陕川郡
	三嘉乡校	陕川郡
	草溪乡校	陕川郡
	江阳乡校	陕川郡
	马山乡校	马山市
济州道	济州乡校	济州市
(27)	大静乡校	南济州郡
	旌义乡校	南济州郡

5、宗教媒体现状

(1)整体状况

类别	佛教	基督教	天主教	其他宗教	总计
电视广播	6	17	6	1	30
广播	5	16	5	1	27
有线电视	1	1	1		3
定期刊物	57	106	40	16	219
日刊		2	1		3
周刊	10	23	14	1	48
旬刊		1			1
隔周刊	10	18		2	30
月刊	24	36	18	8	86
隔月刊		6	1	1	8
季刊	11	15	5	4	35
半年刊		2	1		3
年刊	2	3			5
总计	63	123	46	17	249

(2) 宗教广播电台、电视台分布状况

类别	类型	公司名称	所在地
广播电台	基督教(12)	基督教广播电台(AM, FM) 基督教釜山广播电台(AM, FM) 基督教大邱广播电台(AM) 基督教光州广播电台(AM) 基督教全北广播电台(AM) 基督教清州广播电台(FM) 基督教春川广播电台(FM) 基督教大田广播电台(FM) 基督教浦项广播电台(FM) 基督教庆南广播电台(FM) 基督教济州广播电台(FM) 基督教春永同广播电台(FM)	首尔特别市阳川区 釜山广域市釜山镇区 大邱广域市北区 光州广域市西区 全罗北道益山市 忠清北道清州市兴德区 江原道春川市 大田广域市中区 庆尚北道浦项市南区 庆尚南道马山市合浦区 济州道济州市 江原道江陵市
	远东亚细亚广播电台(4)	极东广播电台(AM) 大田远东广播电台(FM) 昌原远东广播电台(FM) 亚细亚广播电台(AM)	首尔特别市麻浦区 大田广域市儒城区 庆尚南道昌原市 首尔特别市麻浦区
	佛教广播电台(5)	佛教广播电台(FM) 佛教釜山广播电台(FM) 佛教光州广播电台(FM) 佛教大邱广播电台(FM) 佛教清州广播电台(FM)	首尔特别市麻浦区 釜山广域市东区 光州广域市北区 大邱广域市中区 忠清北道清州市上党区
	和平广播电台(5)	和平广播电台(FM) 大邱和平广播电台(FM) 光州和平广播电台(FM) 大田和平广播电台(FM) 釜山和平广播电台	首尔特别市中区 大邱广域市中区 光州广域市东区 大田广域市中区 釜山广域市中区
	圆音广播电台(1)	圆音广播电台	全罗北道益山市
有线电视台(3)	基督教电视台(KCTS) 佛教电视台(BTN) 和平电视台(PBC-TV)	首尔特别市江南区 首尔特别市麻浦区 首尔特别市中区	

6、各宗教的代表性节日及其活动

宗教	活动名称	日期	活动内容	备考
佛教	佛陀出家日	2.8(阴)	佛陀出家日	
	佛陀涅槃日	2.15(阴)	佛陀涅槃日	
	释迦诞辰日	4.8(阴)	佛陀诞辰纪念日	
	佛陀成道日	12.8(阴)	佛陀得道纪念日	
新教	四旬节		耶稣复活之前进行为期 40 天忌食的节气	
	复活节		耶稣复活之日	过了春分(3.20),下一个满月的第一个周日
	五旬节		耶稣复活之后的第 50 天	
	圣诞节	12.25	耶稣诞辰日	
天主教	世界和平之日	1.1	教皇发表解除纷争和世界和平为主旨的意见纪念	天主的母亲 圣母玛利亚大祝日
	复活大祝日		耶稣复活之日	过了春分(3.20),下一个满月的第一个周日 复活节之后第 50 天
	圣神降临大祝日		纪念圣神降临信徒身上的事件	
	韩国神职人员的守护者大祝日	7.5	金大建司祭殉教纪念日	
	圣母升天大祝日	8.15	对圣母玛利亚的敬拜等身心昂扬活动	
	韩国殉教人大祝日	9.20	为了褒扬韩国殉教人的殉教精神,对 1984 年选定的圣人举行的世界级活动	金大建、丁夏祥以及其他殉教人大祝日
	一切圣人大祝日	11.1	威灵祭	
圣诞大祝日	12.25	耶稣诞辰日		

附录 1: 韩国宗教现状一览表 403

宗教	活动名称	日期	活动内容	备考
儒教	春季释奠大祭	阴历 2 月	对孔子的学问和品德追念的活动	
	秋季释奠大祭	阴历 8 月	对孔子的学问和品德追念的活动	
	孔子诞辰日纪念活动	阴历 8.27	孔子诞辰纪念日	
伊斯兰教	斋月节	回教年 10.1	斋月禁食结束以后的庆祝礼拜活动	
	宰牲节	回教年 12.10	为纪念易卜拉欣听从真主之命、穆斯林兄弟姐妹举行的庆祝礼拜活动	
圆佛教	大觉开教节	4.28	朴重彬大宗师觉悟大道之日	
天道教	天日纪念	12.1	天道教第一代教祖创道纪念日	
	显道纪念	12.1	宣布将东学改为天道教的纪念日	
大侏教	御天节	阴历 3.15	檀君升天之日	
	开天节	10.3	檀君建国之日	

注:以上资料皆引自《韩国宗教现状》,韩国文化观光部宗务室,2002年12月。

附录 2: 韩国新宗教教团一览表

1、韩国自生新宗教

(1) 檀君系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大侏教	首尔市西大门区	
2	一魂教	首尔市钟路区	
3	天上桓因弥勒大道	济州道济州市	
4	檀君朝鲜宗天教	大邱市东区	檀君圣殿
5	三神信仰大本司	江原道平昌郡	三神宫
6	三神教	首尔市冠岳区	
7	三神道	大田市中区	
8	三圣宫	庆南河东郡	
9	三真道	首尔市铜雀区	神仙道
10	综教院	忠南保宁市	同胞之家
11	桓众教	庆北闻庆郡	
12	开天敬祖会	大邱市北区	
13	光明道	大田市西区	
14	神仙道总本院	大田市中区	清心灯台
15	宣德学会	仁川市光华郡	还主教, 世界宗教
16	檀君摩尼崇祖院	首尔市钟路区	
17	檀皇殿	大田市东区	
18	国祖檀君圣殿天真殿	大邱市寿成区	

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 405

序号	教团名称	地址	备注
19	花郎精神宣扬会	忠南礼山郡	
20	檀君教宗务厅	首尔市西大门区	下落不明
21	檀君教本部	首尔市松坡区	灭失

(2) 水云系统

序号	教团名称	地址	备注
1	天道教	首尔市钟路区	
2	东学天真教	忠南论山市	
3	东学教本部	庆北尚州市	
4	水云教	大田市儒城区	
5	东学会中央修道院	大田市西区	
6	侍天教	首尔市江东区	下落不明

(3) 一夫系统

序号	教团名称	地址	备注
1	正易思想研究学会	忠南论山市	
2	大宗教	忠北沃川郡	
3	咏歌舞蹈教	忠南论山市	
4	天一教	全北金堤市	灭失

(4) 甌山教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	仙道教	全北群山市	太乙教
2	普天教(新派)	全北井邑市	
3	普天教(旧派)	全北井邑市	
4	甌山教本部	全北金堤市	大法社

序号	教团名称	地址	备注
5	弥勒佛教法相宗	全北金堤市	法相宗
6	太极道	釜山市沙下区	
7	阳山道	釜山市沙下区	
8	甌山大道一和场	全北金堤市	弥勒崇奉会
9	三德教	全北金堤市	
10	普化教	全北金堤市	
11	大韩佛教龙华宗	全北全州市	龙华教
12	泰仁弥勒佛教	全北井邑市	
13	檀君圣主教	济州道北齐州郡	
14	东道法宗金刚道	济州道西归浦市	
15	无极大道	济州道济州市	
16	甌山圣地铜谷药房	全北金堤市	药房派
17	甌山法宗教	全北金堤市	
18	母岳教	全北金堤市	
19	大韩佛教弥勒宗	全北高敞郡	戊乙教
20	戊乙教	全北金堤市	
21	帝和东大道	全北井邑市	
22	大巡真理会	京畿道骊州郡	
23	仙道	全北金堤市	安乃成派
24	甌山真法会	首尔市东大门区	
25	甌山道	大田市中区	
26	青道大享圆	全北金堤市	
27	永世宗主道	全北金堤市	

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 407

序号	教团名称	地址	备注
28	弥勒佛流法寺	釜山市金井区	
29	青羽一新会	庆南统营市	广济院
30	龙华弥勒佛研究会	釜山市东莱区	
31	顺天道本部	全北金堤市	南阳法房
32	顺天道朴日门派	全北金堤市	
33	顺天道金康洙派	全北扶安郡	
34	法门教理顺天道本部	全北金堤市	
35	顺天道蔡住奉派	全北金堤市	
36	顺天道朴凤元派	全北扶安郡	
37	顺天道李教贤派	全北扶安郡	
38	顺天道王顺喆派	全北金堤市	
39	顺天道宋月学派	釜山市金井区	
40	正道教	釜山市釜山镇区	
41	光明奉天弥勒真法会	京畿道光明市	下落不明
42	弥勒教	全北金堤市	下落不明
43	风流道园龙华道场	全北金堤市	灭失
44	人天道	全南康津郡	灭失
45	龙华世尊弥勒佛甑山大道会	庆南梁山郡	灭失
46	甑山教客望里姜石幻派	全北井邑市	灭失
47	人道教	全北金堤市	灭失
48	顺天道金甲真派	全北井邑市	灭失
49	顺天道宋寿千派	全北金堤市	灭失

序号	教团名称	地址	备注
50	顺天道魏龙潭派	全北益山市	灭失
51	顺天道朱大荣派	全南高兴郡	灭失

(5) 奉南系统

序号	教团名称	地址	备注
1	三法修道教化院	庆南金海市	
2	天地人安道	忠南鸡龙市	
3	圣德道	大邱市中区	
4	自我道	全北井邑市	
5	清江寺	济州岛北郡	陀佛教
6	三天教	济州道南郡	

(6) 觉世道系

序号	教团名称	地址	备注
1	觉世道本院	忠北永同郡	
2	觉世道观	忠北永同郡	
3	觉世道南观	忠北永同郡	
4	觉世道天地原理教	首尔市东大门区	

(7) 巫教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	天宇教	首尔市龙山区	
2	无量大道会	全北完州郡	
3	人佛道	全北益山市	
4	兜率庵	全北益山市	

序号	教团名称	地址	备注
5	无量教	全北完州郡	
6	太极亭祈祷院	忠北槐山郡	
7	天宫	首尔市龙山区	
8	沧海水教	全北全州市	

(8) 仙道系统

序号	教团名称	地址	备注
1	天尊会	江原道洪川郡	
2	冥府殿	全北井邑市	

(9) 儒教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	更定儒道	全北南原市	
2	新明儒道	忠南益山市	

(10) 圆佛教

序号	教团名称	地址	备注
1	圆佛教	全北益山市	

(11) 系统不明教团

序号	教团名称	地址	备注
1	金刚大道	忠南燕岐郡	
2	灵主教	京畿道坡州郡	
3	龙华大道地上天国建设团	大田市	
4	天皇宫—上帝教	首尔市道峰区	
5	地上天宫大德之教	首尔市钟路区	

序号	教团名称	地址	备注
6	三灵教	忠南论山市	
7	三神堂	大田市南区	
8	世界宗教统一本部	首尔市光华门	
9	无量天道	大田市中区	
10	世界正教	首尔市钟路区	
11	心道园	江原道平昌郡	
12	韩民道殿	忠北清州市	
13	弥勒大道金刚莲华宗	仁川市延寿区	
14	韩佛教天地宗	全北群山市	
15	太极统一救国道场	全北完州郡	
16	大天开大天教	忠北中原郡	
17	正道灵进道殿	首尔市东大门区	下落不明
18	求得道	首尔市江东区	下落不明

(12)新宗教有关团体

序号	教团名称	地址	备注
1	东学宗团协议会	首尔市中区	
2	先政会	首尔市钟路区	
3	檀君精神宣扬会	首尔市中区	
4	甌山宗团联合会	全北金堤市	
5	泛甌山教研究院	忠南礼山郡	
6	仁僖仙道太白院	首尔市铜雀区	大韩仙道太白院
7	国仙徒本院	首尔市钟路区	
8	天机泄漏九统道家	首尔市钟路区	

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 411

序号	教团名称	地址	备注
9	丹学仙院	忠南天安市	
10	韩国民族宗教协议会	首尔市龙山区	

2. 佛教系新生宗团

(1) 法华系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教观音宗	首尔市钟路区	
2	大韩佛教法华宗	首尔市钟路区	
3	大韩佛教普门宗	首尔市城北区	
4	大韩佛教佛乘宗	庆北奉化郡	
5	大韩佛教佛人宗	忠北堤川市	
6	大韩佛教莲华宗	庆南晋州市	
7	大韩佛教灵山法华宗	首尔市钟路区	
8	大韩佛教一乘宗	首尔市城北区	
9	大韩佛教天台宗	忠北丹阳郡	
10	韩国佛教法华宗	首尔市钟路区	法华
11	韩国佛教法华宗	首尔市城北区	法华
12	韩国佛教法华宗	首尔市城北区	法华
13	韩国佛教如来宗	京畿道城南市	

(2) 禅系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教达摩宗	庆南务安郡	

序号	教团名称	地址	备注
2	大韩佛教禅教宗	釜山中区	
3	大韩佛教圆融教	首尔市九老区	
4	大韩佛教一鹏禅教宗	首尔市钟路区	
5	大韩佛教曹洞宗	首尔市钟路区	
6	韩国佛教法轮宗	首尔市钟路区	

(3) 净土系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教弥陀宗	首尔市东大门区	
2	大韩佛教本愿宗	首尔市钟路区	
3	大韩佛教念佛宗	庆北庆州市	
4	大韩佛教净土宗	首尔市中区	
5	世界佛教法上宗	全南丽水市	
6	亚细亚净土佛教韩国总 本山法眼宗	大邱市东区	
7	大韩佛教阿弥陀宗	济州道南齐州郡	
8	韩国佛教圆觉宗	大邱市达城郡	
9	韩国佛教造化世界宗	忠北堤川市	

(4) 弥勒系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教教化宗	釜山市东区	
2	大韩佛教弥勒宗	全北高敞郡	甑山教
3	大韩佛教法相宗	首尔市钟路区	甑山教
4	大韩佛教龙华宗	全北全州市	甑山教

序号	教团名称	地址	备注
5	大韩佛教天地宗	全北群山市	
6	韩国佛教弥勒禅宗	大田市西区	
7	韩国佛教弥勒宗	釜山市釜山镇区	
8	一世界人类成道宗	大田市西区	

(5) 华严系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教元晓宗	首尔市钟路区	
2	大韩佛教华严宗	首尔市东大门区	
3	大韩佛教总和宗	首尔市钟路区	
4	大韩佛教海东宗	京畿道龙仁市	

(6) 密教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教真觉宗	首尔市城北区	
2	大韩佛教真言宗	仁川市南区	
3	佛教总持宗	首尔市江南区	
4	真言佛教持诵宗	釜山市海云台区	
5	天华佛教	忠南天安市	

(7) 其他系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩佛教大觉宗	忠南扶余郡	
2	大韩佛教大乘宗	京畿道安养市	
3	大韩佛教法王宗	庆北永川郡	
4	大韩佛教三论宗	忠北忠州市	

序号	教团名称	地址	备注
5	大韩佛教实相宗	釜山东莱区	
6	大韩佛教涅槃宗	京畿道龙仁郡	
7	大韩佛教维摩宗	首尔市冠岳区	
8	大韩佛教统和佛现宗	首尔市九老区	
9	大韩佛教弘济宗	釜山市釜山镇区	
10	世界佛教地藏宗	京畿道龙仁郡	
11	洗心宗	忠南大德郡	

3、基督教系新生教派

(1) 长老教派

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩耶稣教长老会(改革)	首尔市钟路区	
2	大韩耶稣教长老会(改革)	首尔市瑞草区	
3	大韩耶稣教长老会(改革宣教)	首尔市江南区	
4	大韩耶稣教长老会(改革联合)	首尔市冠岳区	
5	大韩耶稣教长老会(改革联合)	首尔市东大门区	
6	大韩耶稣教长老会(高丽联合)	首尔市铜雀区	
7	大韩耶稣教长老会(根本)	首尔市东大门区	
8	大韩耶稣教长老会(基督改革)	首尔市瑞草区	
9	大韩耶稣教长老会(南北)	首尔市麻浦区	
10	大韩耶稣教长老会(罗格斯)	首尔市铜雀区	
11	大韩耶稣教长老会(保守改革)	首尔市钟路区	
12	大韩耶稣教长老会(保守正统)	首尔市江东区	

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 415

序号	教团名称	地址	备注
13	大韩耶稣教长老会(保守方)	首尔市阳川区	
14	大韩耶稣教长老会(保守统合)	首尔市东大门区	
15	大韩耶稣教长老会(保守护宪)	首尔市江东区	
16	大韩耶稣教长老会(福音)	首尔市西大门区	
17	大韩耶稣教长老会(宣教)	首尔市阳川区	
18	大韩耶稣教长老会(顺昌)	首尔市铜雀区	
19	大韩耶稣教长老会(联合)	首尔市道峰区	
20	大韩耶稣教长老会(联合)	首尔市阳川区	
21	大韩耶稣教长老会(耶信)	首尔市江东区	
22	大韩耶稣教长老会(耶长合报)	首尔市城东区	
23	大韩耶稣教长老会(耶定)	首尔市中区	
24	大韩耶稣教长老会(再建)	首尔市钟路区	
25	大韩耶稣教长老会(统合保守)	首尔市松坡区	
26	大韩耶稣教长老会(平安)	京畿道城南市	
27	大韩耶稣教长老会(和平)	首尔市城东区	
28	大韩耶稣教长老会(韩国第一保守)	首尔市中浪区	
29	大韩耶稣教长老会(联合改革)	首尔市钟路区	
30	大韩耶稣教长老会(联合改革)	首尔市铜雀区	
31	大韩耶稣教长老会(联合改革)	首尔市阳川区	
32	大韩耶稣教长老会(联合京城)	首尔市松坡区	
33	大韩耶稣教长老会(联合京信)	京畿道水原市	
34	大韩耶稣教长老会(联合教诚)	首尔市城东区	

序号	教团名称	地址	备注
35	大韩耶稣教长老会(联合保守)	首尔市西大门区	
36	大韩耶稣教长老会(联合宣教)	首尔市阳川区	
37	大韩耶稣教长老会(联合宣牧)	首尔市东大门区	
38	大韩耶稣教长老会(联合圣会)	京畿道富川市	
39	大韩耶稣教长老会(联合耶选)	首尔市城北区	
40	大韩耶稣教长老会(联合耶总)	釜山市东区	
41	大韩耶稣教长老会(联合正统)	首尔市松坡区	
42	大韩耶稣教长老会(联合政立)	首尔市永登浦区	
43	大韩耶稣教长老会(联合政立)	首尔市永登浦区	
44	大韩耶稣教长老会(联合正统)	首尔市瑞草区	
45	大韩耶稣教长老会(联合中立)	首尔市瑞草区	
46	大韩耶稣教长老会(联合中央)	首尔市西大门区	
47	大韩耶稣教长老会(联合真理)	首尔市九老区	
48	大韩耶稣教长老会(联合总联)	首尔市铜雀区	
49	大韩耶稣教长老会(联合总会)	首尔市永登浦区	
50	大韩耶稣教长老会(联合统合)	首尔市恩平区	
51	大韩耶稣教长老会(联合平信)	首尔市城东区	
52	大韩耶稣教长老会(合定)	首尔市东大门区	
53	大韩耶稣教长老会(还原)	京畿道河南市	

(2) 监理教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	基督教大韩监理会(新进)	京畿道仪旺市	
2	基督教大韩监理会(联合)	首尔市瑞草区	

序号	教团名称	地址	备注
3	基督教大韩监理会(自由)	仁川市北区	

(3)浸礼教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	基督教福音浸礼会	首尔市龙山区	
2	基督教韩国浸礼会	首尔市龙山区	
3	大韩基督教浸礼会	庆北金泉市	
4	大韩宣教浸礼会联合会	首尔市城北区	
5	圣书浸礼教会	首尔市恩平区	
6	基督教南浸礼会	首尔市永登浦区	

(4)五旬节系统

序号	教团名称	地址	备注
1	国际纯福音教团韩国总会	首尔市城北区	
2	基督教大韩上帝的圣会(西大门)	首尔市钟路区	
3	基督教大韩上帝的圣会(纯福音)	首尔市冠岳区	
4	基督教韩国圣书上帝之教会	首尔市道峰区	
5	大韩基督教上帝教会	首尔市西大门区	
6	韩国联合五旬节教会	京畿道光明市	
7	耶稣教大韩上帝之圣会	首尔市永登浦区	

(5) 统一教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	世界基督教统一神灵协会(世界和平统一家庭联合)	首尔市龙山区	
2	世界青年大学生 MS 联盟(旧 爱天教会)	首尔市钟路区	

(6) 新日教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	新日修道院复旧号召祭坛	忠南论山郡	
2	新日中央教会	首尔龙山区	
3	新日中央教会(复活派)	首尔新吉洞	
4	水原斯鲁巴贝巴	京畿道水原市	
5	大田新日教会	大田市东区	
6	新诞新日教会	忠南大德郡	
7	首尔中央教会	首尔西大门区	
8	世界纯金灯塔教会	忠南论山区	
9	首尔新日教会	首尔冠岳区	

(7) 安息教系统

序号	教团名称	地址	备注
1	上帝教会安相鸿见证人会	首尔东大门区	
2	埃利亚福音宣教院	江原道原城郡	

(8) 传道馆系统

序号	教团名称	地址	备注
1	天父教(前耶稣教传道馆复兴协会)	釜山市机张郡	
2	永生教上帝之圣会(旧胜利祭坛)	京畿道富川市	
3	上帝之圣会光州胜利祭坛	光州市南区	
4	基督教大韩改革长老会(旧东方教)	不明	
5	大韩耶稣教长老会平江第一教会(旧大成教会)	首尔市九老区	
6	韩国基督教伊甸园圣会	首尔东大门区	
7	大韩耶稣教长老会新芽教会(旧长牧圣殿)	京畿道果川市	
8	新天地安阳教会	京畿道安养市	
9	大韩耶稣教长老会新芽教会	京畿道果川市	
10	天国福音传道会	首尔市永登浦区	
11	实路灯塔中央教会(大韩耶稣教长老会实路教会)	首尔冠岳区	

(9) 自生系统新生教派

序号	教团名称	地址	备注
1	正道教	忠南论山郡	
2	正道教大本营园	忠南论山郡	
3	宇宙一主和平国	忠南论山郡	

序号	教团名称	地址	备注
4	天马山教会(天马山祈祷院)	忠南论山郡	
5	归日院	光州市南区京畿道高阳市	
6	斯云山帝国	庆北庆州市	
7	大韩耶稣教五旬节圣洁会万民教会	首尔中浪区	
8	耶稣再临和平宣明(永生乐园归乡道)	首尔龙山区	
9	基督教大韩福音教会	首尔钟路区	
10	万民中央圣洁教会	首尔九老区	
11	主现教部	全北益山市	
12	耶稣教会公议会	首尔江南区	
13	儿童童山	京畿道利川市	
14	韩国耶路撒冷教会	仁川市南区	
15	东山第一教会	釜山市影岛区	

(10)外来系统新生教派

序号	教团名称	地址	备注
1	救世军大韩本营	首尔钟路区	
2	基督教韩国路德会	首尔龙山区	
3	大韩基督教拉那烈教会	首尔阳川市	
4	末日圣徒耶稣基督教会	首尔钟路区	
5	耶和华见证人	首尔中区新堂洞	
6	基督教科学协会	首尔钟路区	

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 421

序号	教团名称	地址	备注
7	耶稣教司徒伊信仰教会	釜山市影岛区	
8	中华基督教会联合会	首尔中区	
9	魁克宗教亲友会	首尔西大门区	
10	光州新教会(斯威德博神学研究会)	光州市东区	
11	皮埃什总会	首尔江东区	
12	真耶稣教会韩国总会	首尔铜雀区	
13	复原耶稣基督教会	首尔西大门区	
14	大韩基督教联合总会(巴毕利埃教会)	京畿道光明市	

(11) 祈祷院系统

序号	教团名称	地址	备注
1	山城祈祷院	釜山市金井区	
2	护生祈祷院	忠北中原郡	
3	八灵祈祷院	全南高兴郡	
4	三光修道院	首尔铜雀区	

4、其他外来系统新宗教

(1)中国系统

序号	教团名称	地址	备注
1	国际道德协会	首尔铜雀区	
2	韩国天恩弥勒佛院	大邱南区	大韩道德会
3	道德会	大田东区	

(2)日本系统

序号	教团名称	地址	备注
1	大韩天理教团	首尔龙山区	天理教
2	天理教韩国教团	庆南镇海市	天理教
3	SGI 韩国佛教会	首尔九老区	创价学会
4	莲华山 大韩寺	首尔冠岳区	日莲正宗 大韩寺
5	大韩日莲正宗法华讲佛教徒会	首尔江东区	日莲正宗 江东本部
6	韩国日莲正宗总本部	首尔东大门区	东大门日莲正宗
7	大韩佛教日莲宗大法山广宣寺	首尔城北区	日莲宗
8	大韩民国正法日莲正宗中央会	首尔松坡区	日莲正宗
9	日莲正宗高丽寺	釜山东莱区	日莲正宗
10	日莲正宗高丽寺	釜山东区	日莲正宗
11	日莲正宗本门寺	首尔松坡区	日莲正宗
12	日莲正宗七宝寺	首尔城东区	日莲正宗
13	日莲正宗妙法寺	全南丽水市	日莲正宗

附录 2: 韩国新宗教教团一览表 423

序号	教团名称	地址	备注
14	日莲正宗京畿本部	京畿安城郡	日莲正宗
15	日莲正宗木浦本部	全南木浦市	日莲正宗
16	日莲正宗顺天浦教院	全南顺天市	日莲正宗
17	日莲正宗扶经本部	釜山市东区	日莲正宗
18	日莲正宗议政府本部	京畿议政府市	日莲正宗
19	日莲正宗富平本部	仁川富平	日莲正宗
20	日莲正宗新罗本部	首尔城东区	日莲正宗
21	日莲正宗忠北本部	忠北槐山郡	日莲正宗
22	日莲正宗道峰本部	首尔钟路区	日莲正宗
23	日莲宗广宣寺	京畿抱川市	日莲宗
24	在家佛教韩国立正佼成会	首尔龙山区	
25	善邻会韩国教区	首尔西大门区	善邻会
26	生长之家韩国本山	首尔钟路区	生长之家
27	光明会	大邱东区	生长之家
28	世界米夏教韩国本部	釜山南区	世界救世教
29	大韩民国世界救世教	釜山南区	世界救世教
30	大照天地教	庆北高灵郡	

(3) 中东系统

序号	教团名称	地址	备注
1	韩国伊斯兰教	首尔龙山区	
2	韩国巴哈伊全国精神会	首尔龙山区	

注: 该资料引自《韩国新宗教实态调查报告书》, 金洪哲、刘炳德、梁银容编, 圆光大学宗教问题研究所, 1997年。

附录 3: 韩国宗教史大事记

公元	年号	国内重要事项	国外对照
公元前 604 年			老子诞生。
公元前 604 年			释迦牟尼诞生。
公元前 552 年			孔子诞生。
64			尼禄大规模屠杀基督教徒。
118			镇压基督教。
142			张道陵创五斗米道。
303			戴克里先迫害基督教。
311			君士坦丁允许基督教布教。
325			在尼西亚召开宗教会议。
372	小兽林王二年	秦王苻坚派僧顺道来高句丽传佛教。	
374	小兽林王四年	阿道到高句丽。	
375	小兽林王五年	高句丽建省门寺和伊弗兰寺。	前秦禁老庄的图讖学。
381			在君士坦丁堡举行第二次基督教会议。
384	枕流王元年	僧摩罗难陀由晋来百济。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
385	枕流王二年	百济在汉山建佛寺,度僧10人。	
391	广开土王元年	高句丽王下令,崇信佛法以求福。	
392	广开土王二年	在平壤建立9个寺院。	
395	广开土王五年	晋僧昙始到高句丽。	
400			哲罗姆将圣经译成拉丁文。
	纳祇王时		墨胡子从高句丽来新罗,教授三宝。
	炤智王时	僧阿道带门人3人到新罗。	
485			魏国禁止谶纬巫卜。
498	文咨王七年	高句丽建成金刚寺。	
518			魏派宗云、会生到印度求佛经。
526	圣王四年	百济谦益进入印度。	
528	法兴王十五年	新罗异次顿殉教,开始允许信佛。	魏国有佛寺3.2万,僧尼达200余万人。达摩入寂。
529	法兴王十六年	新罗禁止杀生。	
544	真兴王五年	新罗建成兴轮寺,大兴佛事。	
549	真兴王十年	梁因给新罗送来佛舍利。新罗僧觉德从梁回国。	
551	真兴王十二年	高句丽僧惠亮归化于新罗。新罗设八关会。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
552	圣王三十年	百济王将佛像、佛经送给日本。	
553	真兴王十四年	新罗以皇龙寺为新宫。	在君士坦丁堡召开第五次宗教会议。
554	圣王三十二年	百济派昙惠、道深等 16 僧去日本。	
565	真兴王二十六年	陈国使节刘思和僧明观将佛经 2700 余卷带交新罗。	
566	真兴王二十七年	新罗皇龙寺落成。	
574	真兴王三十五年	新罗铸造丈六佛像。	北周废佛、道两教。
576	真兴王三十七年	新罗改原花制为花郎制。	
577	威德王二十四年	百济向日本派律师、禅师、比丘尼、咒禁师、佛工、寺工等,送去经论。	
579			北周允许信佛、道两教。
587	威德王三十四年	百济向日本派遣僧侣、瓦工、画工等,送去佛舍利。日本善信尼等来百济学戒律。	
589	真平王十一年	新罗僧圆光赴陈求法。	
599	法王元年	百济下令禁止杀生,实行放生。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
600	法王二年	百济王兴寺落成。	教皇格列高利一世逐渐确立教权。
601	武王二年	百济僧观勤去日本,奉送天文、地理、历本、方书等书籍。	
607			日本法隆寺竣工。
616	真平王三十八年	元晓出生。	
620	真平王四十二年	义湘出生。	唐高祖建老子庙。
624	容留王七年	唐道士到高句丽讲述老子。	
625	荣留王八年	高句丽王派人人唐学佛、老两教。	
630			穆罕默德占领胜地麦加。
634	善德王三年 武王三十五年	新罗芬皇寺落成。 百济王兴寺落成。	
635	善德王四年	新罗僧明朗返国,灵妙寺竣工。	波斯人阿罗本将景教传入中国。
636	善德王五年	新罗僧慈藏入唐求法。	
643	宝藏王二年	高句丽向唐求道教。	
	善德王时	僧法郎最初在新罗传禅宗。	
645	善德王十四年	建皇龙寺九层塔。	唐僧玄奘从天竺返国。
649	真德王三年	依僧慈藏禁令,新罗使用唐制衣冠。	
650	宝藏王九年	高句丽僧普德移居百济。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
659	武烈王六年	新罗在汉山州建壮义寺。	
660	义慈王二十年	百济灭亡。僧到琛抗战。	
668	宝藏王二十七年	高句丽灭亡。	
671	文武王十一年	僧义湘从唐返国。	唐僧义净为求经赴天竺。
676	文武王十六年	创建浮石寺。	
679	文武王十九年	建四天王寺。	
682	神文王二年	为镇倭兵在东海边建感恩寺。	
692	孝昭王元年	道澄从唐返回,奉上田文图。	
693	孝昭王二年	国王将庄田一万顷交柏栗寺。	
694			摩尼教传入唐。
726			东罗马帝禁止偶像崇拜。
727	圣德王二十六年		新罗僧慧超巡历五天竺后回唐。
731			罗马教皇将破坏圣像者从教会除名。
742	孝成王六年	火葬王棺,将骨灰撒入东海。	唐僧悟空入印度。
751	景德王十年	创建佛国寺和石佛寺。	日本东大寺举行大佛开眼。
752			教皇司提反二世为不平涂圣油。
754	景德王十三年	铸造皇龙寺钟,重47万余斤。	卜尼法斯为异教徒所杀死。

公元	年号	国内重要事项	国外对照
755	景德王十四年	铸造芬皇寺药师铜像。	丕平侵略伦巴, 将侵占地交给教皇。
768			
771	惠恭王七年	为圣德王铸造奉德寺巨钟。	
787			第二次尼西亚会议(第七次宗教会议)允许圣像崇拜。
799	元圣王十五年	僧梵修入唐。	罗马教皇利奥三世被赶出罗马市, 依靠查理大帝帮助, 复归。
802	哀庄王三年	海印寺落成。	
804	哀庄王五年	慧照入唐求法。	日本的最澄、空海二师入唐。
806	哀庄王七年	禁止新建佛寺, 禁止寺院用金、银、绸缎制作器物衣服。	日本空海开创真言宗。日本最澄传天台宗。
810	宪德王二年	王子金宪章入唐, 奉献金银佛像和佛经。	
821	宪德王十三年	僧道义返回, 传入南顿禅。	
828	兴德王三年	僧洪陟开实相山门。	
831	兴德王六年	王子金能偏和僧 9 人作为使节赴唐。	
839	神武王元年	僧惠者返回, 传入西堂禅。	
840	文圣王二年	僧体澄从唐返回, 开迦智山门。	
845	文圣王七年	僧无染返回, 传马祖门下的麻谷禅(圣住山)	唐武帝毁佛寺 4 万余, 使僧尼 26 万还俗。

公元	年号	国内重要事项	国外对照
847	文圣王九年	僧梵日返回,传马祖门下的盐官禅(阁堀山)	
851	文圣王十三年	入唐使节元弘带回佛经和佛牙。	
867			罗马教会最后分裂,罗马教皇和君士坦丁堡官长互相从宗门开除对方。
873	景文王十三年	改修阜龙寺塔为九层塔。	
877			黄巢杀了回教徒、景教徒、袄教徒 12 万。
879	宪康王五年	创建望海寺。	
882	宪康王八年	曦阳山祖智说入寂。	
891	真圣王五年	世达寺僧善宗判投北原贼染吉。	
898	孝恭王二年	僧道说入寂。	
911	孝恭王十五年	僧利严从唐返回,传入曹洞正宗。	
918	景明王二年	王建迁都松岳,在都内建十寺。	
924	景明王八年	王建创建外地释院、神众院、兴国寺等。	
935	敬顺王九年	新罗敬顺王归附高丽。	
938	太祖二十一年	天竺僧弘梵从晋来高丽。	
943	太祖二十六年	太祖向大匡朴述熙亲手训要 10 条。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
946	定宗元年	将谷物7万石分给诸大寺院。 奖励佛学。	
951	光宗二年	作为太祖愿堂,建奉恩寺。	
953	光宗四年	皇龙寺九层塔遭灾。	
958	光宗九年	设科举制,并设僧科。	
967	光宗十八年	国王发大愿,建成归法寺。	宋太祖奖励佛教。
968	光宗十九年	国王梅悟杀了很多无辜,禁止 屠杀,广设斋会。 设王师、国师二师制。 弘化、游岩、三归等寺落成。	
970	光宗二十一年	智宗从宋返回,传法眼宗。	
987	成宗六年	废除八关会和燃灯会。	
988	成宗七年	禁止在正月、5月、9月杀生。	诺夫哥罗德的弗拉基 米大王致信基督教。
1004	穆宗七年	刊行高丽藏本。	
1010	显宗元年	刻大藏经版。恢复燃灯会和 八关会。	
1018	显宗九年	重修开国寺塔,度僧3200余 名。向宋帝求大藏经。	
1047	文宗元年	禁止州府郡的轮经会。	
1052	文宗六年	在会庆殿设百高座道场。	
1054			罗马教会和希腊教会 完全分离。
1055	文宗九年	义天出生。	
1063	文宗十七年	契丹送来大藏经。	
1067	文宗二十一年	经十二年施工,兴王寺落成。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1068	文宗二十二年	崔冲死去。	
1078	文宗三十二年	造兴王寺塔。	
1086	宣宗三年	义天从宋返回, 倡导天台宗。 在兴王寺设教藏都监。	
1096			向圣地发动第一次十字军。
1101	肃宗六年	禁止男女僧尼的万佛会。 举办仁王经道场, 饭僧 5 万。	
1109	睿宗四年	平壤木觅的东明神祠举行祭祀。	宋徽宗奖励道教, 镇压佛教。
1110	睿宗五年	宋徽宗派来道士 2 人, 建福源宫。	
1112	睿宗七年	将僧统窺流放巨济县。	
1131	仁宗九年	禁止老庄之学。西京林原宫 设八圣堂。	
1135	仁宗十三年	僧妙青在西京叛变。	
1141	仁宗十九年	释澄俨入寂。	
1143			在罗马发生反教皇的民主革命。
1147	毅宗元年	国王在灵通寺祈祷, 连续进行 讲经 50 年。	发动第二次十字军。
1158	毅宗十二年	国王喜欢佛事, 宫廷里佛僧 多。	
1174	明宗四年	僧众 200 人与府兵发生冲突。 李义方被僧徒杀害。	
1189			发动第三次十字军。

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1200	神宗三年	知訥在曹溪山设定慧社。	
1210	熙宗六年	知訥入寂。	
1211	熙宗七年	国王让僧杀崔忠献, 失败。	
1216	高宗三年	契丹入侵, 火烧普贤寺。	
1217	高宗四年	崔忠献杀僧 800 余人。	
1224			日本亲鸾开创净土真宗。
1230			腓特烈二世与教皇和解。
1223	高宗十九年	蒙古兵火烧符仁寺大藏经板。	
1238	高宗二十五年	蒙古兵火烧皇龙寺塔。	
1251	高宗三十八年	经 16 年完成大藏经再雕版。	
1253	高宗四十年	崔沆设九耀堂。日本日莲开创日莲宗。	
1270			发动第七次十字军。
1271	元宗二十一年	吐蕃僧 4 人来高丽。	
1284	忠烈王十年	僧一然著《三国遗事》。	
1290	忠烈王十六年	派善书僧 35 人赴元。	
1311	忠宣王三年	向元送藏经。	南印度潘地耶首府为伊斯兰教徒占领。
1327	忠肃王十四年	印度僧指空来高丽。	
1348	忠穆王四年	普愚从元返回, 传临济正宗。	
1365	恭愍王十四年	国王以遍照为师。	
1370	恭愍王十九年	明道士徐师昊来高丽。	
1378			罗马教会大分裂。

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1382	辛壬八年	普愚人寂。	威克甲夫把《新旧约全书》译成英文。
1389	辛昌王元年	赵仁沃上疏斥佛。	
1390	恭让王二年	郑梦周进言斥佛。	
1391	恭让王三年	禁止妇女来往佛寺。	
1392	恭让王四年	高丽灭亡。设成均馆。	日本厚龟山天皇把神器传给侯小松天皇。
1396	太祖五年	首尔昭格殿完工。	
1399	定宗元年	在首尔设五部学堂。	
1401	太宗元年	加强崇儒斥佛政策。	
1405	太宗五年	王师无学入寂。	
1406	太宗六年	限制寺院数额,限定寺院的田上奴婢。	
1407	太宗七年	将佛教宗派缩为7宗,新修文庙。	
1413	太宗十三年	焚烧阴阳讖书。	
1419	世宗元年	立箕子碑。	
1422	世宗四年	废除经行。	
1423	世宗五年	佛教宗派改为禅教两宗。严禁新创寺社。	
1425	世宗七年	处罚藏匿妖者。决定在平壤建檀君祠堂。	
1444	世宗二十六年	信仰风水说的人逐渐增多。	
1459	世祖五年	因江西巡,祭祀檀君、箕子、东明王。	
1464	世祖十年	建圆觉寺。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1466	世祖十二年	昭格殿改为昭格署。	
1469			锡克教教主纳纳克诞生。
1471	成宗二年	禁止佛供、将巫覡赶出城外。	
1488	成宗十九年	重修圆觉寺,修茸海印寺大藏经版堂。	
1490	成宗二十一年	抓来没有度牒的僧侣充军役。	
1501	燕山君七年	李冕出生。	
1504	燕山十年	将成均馆作为宴乐所,设淫祀。	
1514	中宗九年	严禁重建各道寺刹。	
1517			路德主张宗教改革。
1518	中宗十三年	废除昭格署。	胡藤主张宗教改革。
1522	中宗十七年	重设昭格署。	路德翻译的《新约全书》初版出刊。
1535	中宗三十年	祭高丽太祖陵,给成均馆酬献。	
1563	中宗三十一年	李珥出生。	
1537	中宗三十二年	砸毁都城内巫家及所创寺刹。	
1543	中宗三十八年	在丰基建白云洞书院。	
1551	明宗六年	任命普雨为判禅宗事都大禅师。	
1563			加尔文公布“海得堡问答”。
1565	明宗二十年	普雨在济州道被棍棒打死。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1572			在法国虐杀新教教徒3万余名。
1587			日本镇压天主教。
1598			依《南特敕令》承认新旧教徒享有同等权利。
1599	宣祖三十二年	在首尔建关帝庙。	
1601			利马窦在北京建教堂。
1604	宣祖三十七年	休静入寂。	
1608			德国建立新教同盟。
1610	光海君二年	惟政入寂。文庙祭祀5贤。	
1615	光海君七年	善修入寂。	
1616	光海君八年	按僧性智的风水说建仁庆宫。	
1618			30年宗教战争爆发。
1628			日本再次禁止天主教。
1629			德国发布恢复宗教会。
1630			瑞典国王为救援新教人入侵德国。
1645	仁祖二十三年	昭显世子带着汤若望赠送的基督教书籍、天主像、地球仪回韩国。	
1660	显宗元年	禁止良民削发为僧尼。	苏格兰议会承认长老教会。
1661	显宗二年	砸毁城内的慈寿、仁寿两尼院。用其材料建北学。	
1678	肃宗四年	在釜山设立日本金刀神社。	
1682	肃宗八年	文庙祭祀李珣。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1687	肃宗十三年	驱逐巫女。	
1690			日本昌平坂孔子庙竣工。
1701	肃宗二十七年	以智异山大华严寺为禅教两宗的大伽蓝。	
1712			瑞士旧教州和新教州之间进行战斗。
1720	肃宗四十六年	解除京城驱逐女令。	
1738			威斯理创立监理工会。
1741	英祖十七年		
1747	英二十三年	禁止祭巫覡和淫祀。	
1749	英祖二十五年	大报坛并列供奉明太祖、神宗、毅宗的神主。	
1764	英祖四十年	李瀛死去。	
1765	英祖四十一年	改造九月山三圣庙位板,在东明王庙至祭。	
1783	正祖七年	加紧禁止僧尼入城。	
1784	正祖八年	李承薰在北京受洗。李承薰带着基督教书籍、十字架像等返国。	
1786	正祖十年	禁止从北京购入不敬邪书。西学逐渐盛行。	
1790	正祖十四年	水原花山龙珠寺落成。	
1791	正祖十五年	改称西学为邪学。	
1795	正祖十九年	周文谟神父入境。	
1796			

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1801		周文谟被处枭首刑。 黄嗣永帛书事件。	
1805			
1813			
1815	纯祖十五年	乙亥教祸。	英国牛津运动领导者 改信天主教。
1827	纯祖二十七年	乙亥教祸。	
1829			英国通过旧教自由法 案。
1831	纯祖三十一年	罗马教廷设朝鲜教区。	
1833			日本天理教创立。
1834		向都外驱逐巫覡。	德国浸礼教成立。
1836	宪宗二年	法国传教士莫邦到朝鲜。	
1837	宪宗三年	法国传教士查斯坦到朝鲜。	
1839	宪宗五年	乙亥教祸	
1844			基督教青年会创立。
1846	宪宗十二年	初代韩人神父金大建被处死。	
1849			安息教创立者密勒去 世。
1850			洪秀全发动太平军起 义。 美国基督教教会成立。
1860	哲宗二年	崔济愚在庆州倡导东学。	
1864	高宗二年	东学教祖崔济愚在大邱被处 枭首刑。	
1866	高宗三年	大院君大屠屠杀天主教徒。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1871	高宗八年	除赐额书院 47 所, 命撤除其余所有书院。	德国废除天主教宗教局。
1876	高宗十三年	李应赞、金镇基二人在牛庄受新教洗礼。	
1878			布斯创立救世军。
1882	高宗十九年	翻译出版路加福音、约翰福音。	达尔文死。
1884	高宗二十一年	麦克莱博士为交涉传教事业来到朝鲜。	创立耶和华见证人
1885	高宗二十二年	美国传教士安德伍德、阿彭泽勒两人到朝鲜。开广惠院。设立育英公院。设立培材学堂。	
1886	高宗二十三年	设立梨花学堂。 该育英公院为耶稣学堂。	在德国组成福音教会信徒联盟。
1889	高宗二十六年	澳大利亚传教士戴维斯兄妹来韩。 浸礼教开始传教事业。	
1890	高宗二十七年	朝鲜教区长米泰尔主教来韩。 圣公会科尔佩监督来韩。	
1893	高宗三十年	日本天理教传入韩国。	
1894	高宗三十一年	“东学之乱”爆发。	
1895	高宗三十二年	解除僧侣的人城禁令。	最初的韩人教会, 即松川教会成立。
1896	高宗三十三年	东学第二任教主崔时亨被处决。	克里特岛的基督教与伊斯兰教徒发生重大冲突。

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1898	光武二年	明洞大圣堂竣工。	
1901	光武五年	济州岛天主教徒 700 余名被杀害。	美国东洋川教会(圣洁教会)产生。
1902	光武六年	寺刹令公布。 首尔设立俄国正教会。	
1903	光武七年	创立皇城基督青年会。	
1904	光武八年	安息教传入。	法国与罗马教廷断交。
1905	光武九年	孙秉熙改东学为天道教。6 个传教士会组织福音主义总协议会。	法国取缔宗教学校,收为国有。
1907	隆熙元年	组织长老会独老会。 圣洁教会开始传教。	
1908	隆熙二年	咸兴开设加拿大传道会。救世军在朝鲜开始传教。监理教会正式举行年会。侍天教创立。	泛神论哲学家奥伊肯获诺贝尔奖。
1909	隆熙三年	罗竹和郑薰谟等创立檀君教。 基督教开展百万人救灵运动。	
1910	隆熙四年	“韩日合并”,檀君教改名为大倮教。一部分以檀君教教名留下来。	托尔斯泰客死他乡。
1911		朝鲜总督府公布寺刹令。指定佛教 30 本山。 天主教分为京城、大邱两教区。	在奥尔瓦尔德领导下,德国一元论者联合起来攻击基督教会。
1913		青林教创立。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1914		水云教创立。	教皇本笃十五世就任。
1915		延禧专门学校设立。	
1918		组织基督教联合会。 杀人团体白白教产生。	
1919		在三·一独立运动中,各宗教团体成为主力。 无极大道教创立。	在全印度基拉法会议上,甘地呼吁印回两教信徒相互协调。
1920		创设关圣教。新设天主教元山教区。	
1922		组织基督教女青年会。设立佛教中央教务院。 孙秉熙去世,无道教分裂。	教皇庇护十一世就任。 德国福教会联盟产生。
1923		创设天道教育青年党。	戈加登著述《信仰和启示》。
1925		举行朝鲜 79 位殉教者溢福式。 朝鲜神宫落成。上帝教创立。	斯德哥尔摩召开基督教会友好大会。
1926		普天教产生。	开罗召开回教徒国际联盟会议。
1927		新设天主教平壤教区。新干会、梯友会产生。	洛桑召开世界基督教大会。
1928			悉尼召开万国圣体大会。
1930		南北监理教会合并。梁柱三博士当选为第一代监理师。 天道教新旧派合并。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1931		举行天主教区设立 100 周年纪念仪式。	西班牙实行共和制,同时宣布将宗教设施收为国有。
1932			
1933		设天主教光州教区。 天道教友重新分裂成新旧派。	
1934		举行基督教传教 50 周年纪念仪式。 天道教存心党事件发生。	
1937		发生白白教事件,被杀信徒 150 余名。 发生天道教祈祷事件。	中国抗日战争爆发。 将校团反抗希特勒镇压教会。
1938		在长老教总会上用强盗方法通过了神社参拜。 佛教总本山产生。	
1939			教皇庇护十二世就任。
1940		新设天主教春川教区。大力进行反战运动的大批基督教徒被关进监狱。天道教新旧派重新合并。	在印度拉合尔大会上,回教徒在巴基斯坦问题上采纳了成立独立国的方案。
1941		大批外国传教师被关进监狱。审判白白教事件,白白教骨干 14 人被判处死刑。	

公元	年号	国内重要事项	国外对照
1942		<p>驱逐英、美、法传教士。举行第一位韩人主教卢基南成圣仪式。</p> <p>把朝鲜基督教青年会和朝鲜女基督教青年会附属于日本联盟。</p> <p>全部大宗教骨干在中国东北被捕。</p>	
1943		<p>基督教领导者继续被投进监狱。许多拒绝神社参拜的基督教领导者死于狱中。</p> <p>解散圣洁教、安息教、浸礼教。</p> <p>征收各教会圣钟、寺刹梵钟。</p>	
1944		<p>各教堂被征为军用。</p> <p>各教堂供奉日本神主。</p>	
1945		<p>将基督教隶属于日本教坛。</p> <p>8月15日韩国解放。</p>	日本天皇的“人间宣言”

注:该年表引自金得槐著、柳雪峰译《韩国宗教史》,社会科学文献出版社,1992年。

后 记

近些年来,当代世界新宗教现象越来越受到国内外学界的关注。2003年笔者出版《现代日本的新宗教》一书,得到学界和社会的良好反响。随即又开始收集韩国新宗教的第一手资料和相关研究成果。并开始广泛接触韩国宗教界人士和学界的研究人员,有计划地考察和研究韩国新宗教现象。经三年多的努力终于完成了这部研究韩国新宗教的书稿。

本书作为北京大学亚太研究院科研项目,旨在较客观而系统地介绍韩国社会的新宗教现象以及相关研究成果,并从中探讨涉及世界新宗教研究的相关理论问题和研究方法。然而,由于世界新宗教研究方兴未艾,而韩国的新宗教现象又如此复杂,再加上本人所掌握的资料和认识所限,书中疏漏、错误、不妥之处在所难免,特别是有些重要的理论问题留待今后进一步思考,尚祈海内外专家不吝赐教。

在本书写作过程中得到了国内外许多专家学者的热情鼓励和指教。特别是北京大学哲学系楼宇烈教授对本书的整体结构和诸多理论问题提出了指导性意见。与《现代日本新宗教》一书一样,

可以说,本书是在楼宇烈教授的亲自指导和督促下完成的。在韩国方面,首尔大学宗教学科尹以钦教授(前韩国宗教学会会长)、东国大学佛教史学科金相铉教授、现韩国新宗教学会李璟雨会长、大真大学李京源教授等都无私地提供了大量宝贵的资料,并提出了许多重要的参考意见。另外,在本书写作过程中,北京大学宗教研究所兼职研究员黄棕源博士(韩国)、北京大学历史系博士研究生李永春、北京大学外语学院朝语专业硕士研究生张惠文、金文学、孙允海等为本书部分资料的翻译、整理付出了辛勤的劳动。在本书写作过程中,自始至终爱妻与我同甘共苦,可爱的胞妹也给与大力协助。

在本书出版过程中,得到了北京大学亚太研究院何芳川院长、李玉副院长的直接关怀和支持。本书得到了北京大学亚太研究院出版资助。宗教文化出版社李巍博士为本书的面世付出了辛勤的努力,使得本书如期与读者见面。在此对以上各位一并表示由衷的谢意。

金 勋

2006年2月15日于圆明园花园

