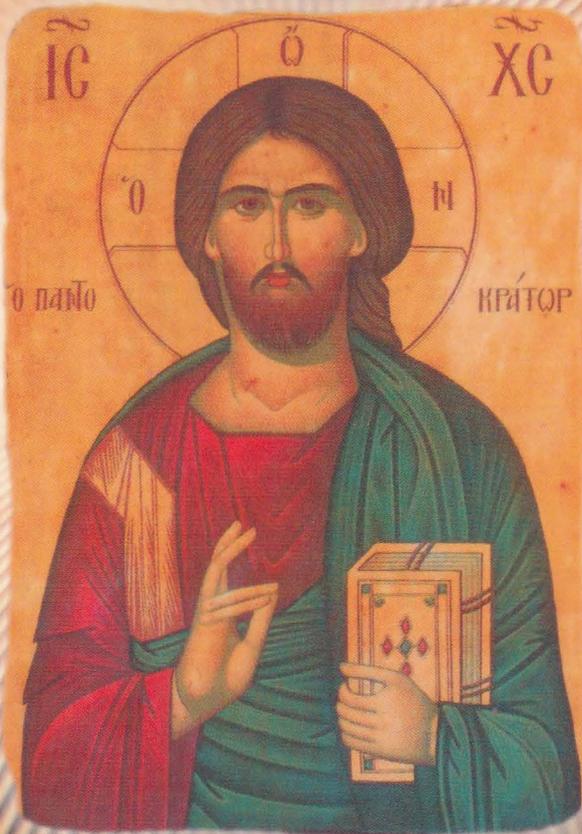


聖經

的

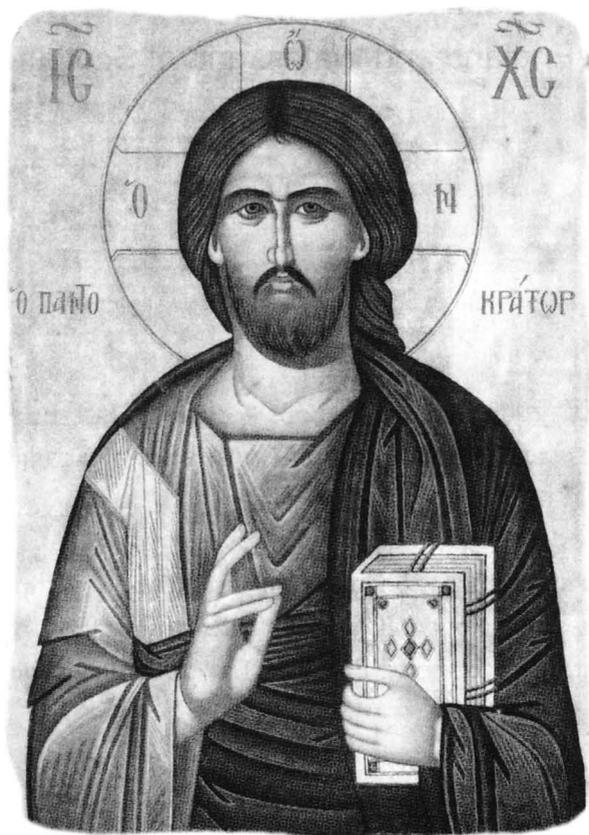
禮物



公教真理學會出版

聖經的禮物

英格蘭和威爾斯及蘇格蘭主教團的
訓導文告



公教真理學會出版

The Gift of Scripture

A teaching document of the Bishops' Conferences
of England and Wales, and of Scotland

Copyright © 2005 Catholic Bishops' Conference of England and
Wales and Catholic Bishops' Conference of Scotland.

Published as a teaching document of the Bishop's Conferences of
England, Wales and Scotland, approved for publication by decree of
the Congregation of Bishops, Prot No. 134/2005 dated the 6th day July
2005.

目 錄

序	7
導言	9
1. 一部為現代人的書	9
2. 在這些地區內的聖經	10
3. 一個古老的傳統	10
4. 聖言和聖事	11
5. 聖經與教會	11
6. 文告的大綱	12
7. 主，遵照你的話！	12

第一部分：聆聽天主的言語

他向大地發出自己的語言(詠 147:15)

8. 天主愛的邀請	14
9. 聖子，全部啟示的滿全	14
10. 聖經與聖傳	15
11. 一個活生生的傳統	16
12. 訓導權的職責	16

第二部分：理解天主的言語

曾否有如此偉大的言語？(參閱申 4:32)

13. 天主的言語用人的言語表達	18
14. 聖經的真理	18
15. 受默感的聖經	19
16. 聖經與降生成人的聖子	19
17. 聖經的人性幅度	20

18. 聖經的統一性.....	21
19. 基要主義的危險.....	21
20. 聖經的動態.....	22
21. 教會的教父.....	22
22. 信仰的規則.....	23
23. 一個平衡的取向.....	23

第三部分：閱讀舊約

你的話便成了我的喜悅，我心中的歡樂(耶 15:16)

24. 一部浩大的集子.....	24
25. 正典.....	24
26. 次經.....	25
27. 舊約.....	25
28. 肇始.....	26
29. 選民.....	26
30. 出谷和盟約.....	27
31. 生命的法律.....	27
32. 許地.....	28
33. 王權.....	29
34. 以色列的先知.....	30
35. 受苦的先知.....	30
36. 先知職和滿全.....	31
37. 智慧文學.....	31
38. 痛苦的問題.....	32
39. 聖詠.....	33
40. 默示文體的視像.....	33
41. 天主耐心的教導.....	34

第四部分：閱讀新約

但上主的話卻永遠常存；這話就是傳報給你們的福音。
(伯前 1:25)

42. 啟示的高峰.....	35
43. 四福音.....	35
44. 一個獨特的文學類型.....	36
45. 天主國的喜訊.....	37
46. 馬爾谷的耶穌故事.....	38
47. 受苦的默西亞.....	38
48. 耶穌的死亡與復活.....	39
49. 瑪竇福音的前數章.....	39
50. 山中聖訓.....	39
51. 在瑪竇中的猶太人和基督徒.....	40
52. 瑪竇和教會.....	41
53. 路加的耶穌誕生故事.....	41
54. 貧苦者的喜訊.....	42
55. 耶穌對婦女的使命及她們對他的事奉.....	42
56. 尋找及拯救迷失者.....	43
57. 我們的心不是火熱的嗎？.....	43
58. 第四部福音.....	44
59. 若望福音的標記.....	44
60. 耶穌的臨別贈言.....	45
61. 若望有關耶穌之死的敘述.....	46
62. 復活的主.....	46
63. 宗徒福傳.....	47
64. 保祿的傳教之旅.....	47
65. 保祿的使命和福音.....	48
66. 保祿所建立的教會的牧民問題.....	48

67. 基督與教會.....	49
68. 其他的書信.....	50
69. 默示錄.....	50

第五部分：生活的天主的言語

天主的言語在你們信者身上發生了效力(得前 2:13)

70. 聖經持續的有效性.....	52
71. 迅速改變的社會.....	53
72. 新福傳.....	54
73. 聖經與教理.....	54
74. 聖經與禮儀.....	55
75. 尊重天主的言語.....	55
76. 宣讀員的職責.....	56
77. 講道.....	56
78. 其他的聖道禮.....	57
79. 聖時的禮儀.....	58
80. 為所有人誦讀聖經.....	58
81. 聖經的培育和資源.....	59
82. 我們對其他基督徒及猶太民族的虧欠.....	59
83. 共同見證天主的言語.....	60
84. 我們最後的祈禱.....	60

參考文獻 -----	62
------------	----

序

「你們將.....到地極，為我作證人。」(宗 1:8)主對他的門徒所說的這番話，在時間的長廊迴響，現在，直接對我們說。

我們現在正處於一個新千年的初期。我們受召為基督作證的這個世界，與宗徒們開始宣揚被釘和復活基督的那個世界，有不少共通點。全部新約都反映着，教會當時是在一個不能理解它的世界內奮鬥。和那時的人一樣，現代的人也在尋找真正的價值和價值觀，在尋找甚麼是可以信任，甚麼是真理。人們對於這個看來充滿焦慮和痛苦的世界，感到困惑和憂慮。

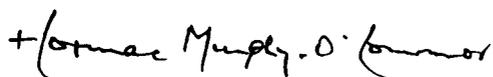
聖經的拉丁文通行本的譯者聖熱羅尼莫(St Jerome)曾經說過：「能維持一個智者在這個充滿困苦和災難的世界內，能保持寧靜和不致於迷失的，我相信，最重要的就是默想聖經和有關聖經的知識。」聖熱羅尼莫又說過：「對聖經無知就是對基督無知。」我們可以送給我們這個世界的人，最偉大的禮物就是基督的喜訊。這個喜訊為世界帶來新的願景和新的希望。

今年是梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》發表四十週年。這份梵二文憲的要旨是解釋聖經在天主啟示中的地位。自從憲章頒佈以來，天主教友對聖經的認識比以前加深了，對聖經的熱愛也加強了。我們重新發現了聖經這個歷久彌新的寶藏。我們從那些獻身於研究聖經，使我們更容易閱讀聖經的學者們的研究中得益良多。天主教會很願意和其他的基督徒，分享使聖經為生命帶來活力的努力。梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》發表四十週年，正是再次投入聖經，深化我們對聖經的理解和熱愛的好時機。

這個新的千年也和一切新開始一樣，可以是一個挑戰和帶

來新希望的機遇。基督許諾常與教會同在，直到世界的終結。在這個時代，我們必須宣揚聖經。基督的奧義，天主降生成人是聖經的核心。作為各位的主教，我們的特別責任是幫助你們，「在恩寵及認識我們的主，和救世者耶穌基督上漸漸增長」（伯後 3:18）。

我們邀請你們詳細閱讀這份名為：《聖經的禮物》的訓導文告。希望可以幫助你們聆聽、理解和生活天主的聖言。經常閱讀聖經，並以聖經祈禱，就是持久地生活在基督的臨在下。在基督跟前，與基督同行，就是在這個不自覺地追尋希望的世界內，為基督作證，並使世界知道只有基督可以給它這份希望。



✘ Cormac Cardinal Murphy-O'Connor, Archbishop of Westminster



✘ Keith Cardinal O'Brien, Archbishop of St Andrews and Edinburgh

導 言

1. 一部為現代人的書

「讓我們拿起這部書！讓我們從主手上接過它，接過這部他不斷地透過教會把它送給我們的書！讓我們吞食它，使它成為我們的生命！讓我們深深地品嚐它：它會對我們提出要求，但是它也要給我們喜樂，因為它甜如蜜。灌滿希望，我們可以和生活中接觸的每個人分享它。」(Ecclesia in Europa 65)以上這段富有激發性的文字，取自教宗若望保祿二世給歐洲教會的牧函。教宗在信中勉勵我們，要我們給現代的人們帶來希望的訊息。現代許多人都在恐懼中看不到希望，這是可以理解的。因為在世上盡是分裂和矛盾，宗教與種族之間滿是張力，人與人、國與國之間充滿暴力。我們面對着各種對人類生命的威脅，科學的進步，往往掩蓋了個人的價值。家庭的維繫被削弱，世界對有急需者的關注和整體國際事務的合作，也在逐漸銷毀中。儘管有如許困難，我們作為基督徒的依然滿懷希望，因為在聖經內的天主言語，不但向我們保證，在耶穌基督內啟示的天主永恆的愛，同時也在我們遭遇困難時，向我們指示向前奮進的道路。和過去在充滿災難的歲月中一樣，現在天主依然在聖經中對我們講話，為我們提供完成任務所需的滋養和力量。聖經對於許多國家和民族，有很大的影響力，曾以極重要的詞彙和意象，豐富了英國語文，也不斷地啟迪文學、藝術、音樂和電影。聖經各書在我們的禮儀和祈禱的核心中，佔着重要的地位，它自始至終，依然是天主賜給我們現代世界美妙的、特殊的禮物。

給現代人
帶來希望
的訊息

聖經的禮物

2. 在這些地區內的聖經

我們這些島嶼人民，有着很長的熱愛聖經的傳統。在羅馬時代基督的宗教已傳到英國來，雖然我們今天已不知道最早的福音攜帶者是誰。在島嶼上保存下來的最早的基督徒文獻，是五世紀的聖博德(St Patrick)的著作。這些作品透露了作者對聖經湛深的認識。在五世紀，聖尼尼安(St Ninian)也曾遠離他的蘇格蘭傳教區，到外地去宣講福音。在稍後的年代，不少聖人如：高隆龐(Columba)、文高(Mungo)、基達士(Gildas)、思達(Cedd)等更在英倫島嶼的偏遠地區傳播基督徒的信仰。從聖基達士留下的著作中，我們也看到他對聖經有豐富的知識。偉大的傳教士高隆龐，和稍後的聖威里博(St Willibrord)、聖波尼法(St Boniface)為歐陸的民族，帶去了福音之光，並引發了其他熱心傳教士的心火，紛紛效尤。永不言倦的歷史家伯達(Bede)，他是 Jarrow 的隱修士，也是八世紀初的教會聖師，在完成他的鉅著英國教會歷史之餘，也寫過不少有關聖經的作品，他稱之為「言之糧」。聖經是早期基督徒的傳道和著作的基礎。

3. 一個古老的傳統

從現在依然留存的一些有圖解的福音抄本，例如現在保存在大英圖書館的 Lindisfarne 福音，可看到基督徒對聖經生動的熱愛。這些繪圖的福音書已達到塞爾特(Celtic)藝術的高峰。在中古時代聖經繼續滋養着基督徒的信仰和祈禱。十四世紀的諾域朱利安(Julian of Norwich)及其他的奧秘靈修者的著作，明顯地流露出他們對聖經的熱愛。聖經也啟發了中世紀教堂的裝潢，在歐洲的教堂裏可見到許多美麗的彩色玻璃窗、壁畫和聖經人物的畫像。在書寫還未普遍以前，基督徒已經從這些中古時代，在英國很

流行的，把聖經活生生地帶進生活的視像和神秘劇中，學會了品嚐聖經。在宗教改革時代前後，不同團體的基督徒，特別是利用繪畫的發展，努力為普羅大眾，打開聖經的寶庫，有時甚至不惜觸犯當局的禁令。現代的天主教會非常感激不同基督徒團體的學者，在翻譯聖經、研究和註解天主的言語上的貢獻。

4. 聖言和聖事

英格蘭和威爾斯及蘇格蘭的主教，聯同愛爾蘭主教，在 1998 年頒布了一份有關聖體的牧函：一餅一體(*One Bread, One Body*)。這份文告的內容主要圍繞着聖經。我們明白基督「在言和聖事內，強化我們的聖德」(羅馬天主教彌撒經書)。我們不但受聖事滋養，同時也受言的滋養。我們得到邀請：「你們拿去吃罷」，和「你們拿去喝罷」，同時也受到邀請：「你們拿去讀罷」。在 1962-65 年間召開的梵蒂岡二屆大公會議發表的其中一份重要的文獻：《天主的啟示教義憲章》(以下簡稱：啟示——譯者)，它的拉丁文名稱的首二字是：*Dei Verbum* 即「天主的言語」。這份憲章教導我們要不停地從聖言的筵席，及從基督聖體的筵席，取用生命之糧(啟示 21)。在這第三個基督徒的千年之初，我們英格蘭和威爾斯及蘇格蘭主教，將這份文告，首先獻給我們的天主教友，同時也獻給所有被聖經所吸引的人，好使他們更深切和更有成效地投入聖經的工作。

5. 聖經與教會

在宗徒大事錄中我們讀到，斐理伯從耶路撒冷前往迦薩途中，遇見一位正在閱讀依撒意亞先知書的厄提約丕雅人的故事。斐理伯問他說：「你明白所誦讀的嗎？」厄提約丕雅人回答說：「若

聖經的禮物

沒有人指教我，怎麼能夠？」(宗 8:30-31)我們都知道，聖經不是一部容易讀和容易明白的書。我們恭讀聖經，一面請求默感聖經作者的同一位聖神，也光照我們。我們以教會大家庭一份子的身分，接觸聖經，同時尋求教會聖傳的指引。我們越來越明白，「聖傳與聖經彼此緊緊相連並相通，因為二者都由同一神泉流出」(啟示 9)。我們希望這份文告能幫信友熱愛聖經，把它看作天主送給教會的一份珍貴的禮物。

6. 文告的大綱

本文將大量引述 1965 年出版的大公會文憲《天主的啟示教義憲章》。第一部分：「聆聽天主的言語」，概覽天主如何在救恩史中走向人類。天主在創造和啟示中向人講話。天主在以色列全部歷史中向以民講話，並在時期已滿時，透過耶穌，天主子講話。第二部分：「理解天主的言語」，討論在聖經中找到的天主的言語最重要的特色。這言是怎樣的？我們應該如何詮釋？「天主的言語用人的言語表達」是甚麼意思？第三及四部分：「閱讀舊約」和「閱讀新約」，概覽全部聖經，討論各卷經書之間廣泛的差異，指出經書對現代生活的貼切性，並解釋其中某些難解的經文的難題。第五部分：「生活天主的言語」，討論現代教會如何在禮儀及講道中使用聖經，如何在祈禱及教理中廣泛運用聖經。我們提出一些實際可行的建議，鼓勵信友投身於聖經之中。

7. 主，遵照你的話！

教宗若望保祿二世的宗座文告《新千年的開始》(*Novo Millennio Ineunte*)中，邀請我們默想路加福音中，耶穌召叫首批門徒的片

段。伯多祿和他的同伴辛勞地工作了一整夜，毫無所獲，但是耶穌叫他們划到深處去撒網。伯多祿說：「我要遵照你的話撒網。」(路 5:5)伯多祿願意回應基督，向一個新的方向出發。現代，基督向我們挑戰：做他的門徒，因為「基督，天主子降生成人，是聖父唯一、完美及決定性的聖言」(天主教教理 65)。

第一部分

聆聽天主的言語

他向大地發出自己的語言(詠 147:15)

8. 天主愛的邀請

「天主在古時，曾多次並以多種方式，藉着先知對我們的祖先說過話。」(希 1:1)我們的基督信仰肯定天主與我們溝通。我們知道這種溝通就是天主的啟示，是在基督來臨以前就已開始。正如希伯來書所說，人們逐漸以各種方式，並透過聆聽天主的聲音認識天主。他們體會天主是願意在生活中與他們共融的那一位。因為愛，天主伸手接觸我們。梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》隆重地宣佈：「不可見的天主，為了祂無窮的愛情，藉啟示與人交談，宛如朋友，為邀請人同祂結盟，且收納入盟」(啟示 2)。天主的啟示在歷史中，從天主的行動和言中啟示出來。在開始的時期，天主藉言創造了萬物，並世代代，不斷地照顧祂的選民，使他們能逐漸認識祂，唯一的真天主和等待一位救主。

9. 聖子，全部啟示的滿全

「在這末期內，他藉着自己的兒子對我們說了話。」(希 1:2)在天主子內，這啟示達到高峰，因為他是「全部啟示的中介及滿全」(啟示 2)。《天主教教理》(以下簡稱：教理)這樣解釋：「天主透過聖經的所有言語，只說一句話，就是祂的唯一聖言，在聖言內天主把自己完全說了出來。」(教理 102)耶穌基督肯定「啟示」所講的：「天主與我們同在，為從罪惡及死亡的黑暗中，拯救我

們，並使我們復活而入永生。」(啟示 4)基督，天主的聖言，藉着他的死亡和從死者中的復活，帶給我們天主愛的喜訊。任何人，認識基督，必能透過聖神的禮物認識聖父。就這樣，我們認識天主聖父，聖子和聖神。天主透過基督啟示給我們，而天主拯救我們的意願，也要向我們啟示出來。我們對天主的聖言的回應是信仰的回應，它引領我們去感恩和讚美天主(參閱啟示 5)。

10. 聖經與聖傳

天主的啟示在基督，天主的聖言內達到滿全，天主的聖言，一代一代傳遞下來，並在聖經的各卷經書中，達到書寫的形式。依撒意亞指示他的門徒，把他的訓導寫下封存，保留給以後的世代(依 8:16)。聖保祿也在書信中提到他所領受和傳報的，有關基督的基本信仰(格前 15:1-3)。就這樣，我們可以見到聖傳的形成，所有啟示的有關基督徒的信仰和生活的真理，都保存了下來。梵二有關聖傳的論說如下：「宗徒們所傳授的，包括為善度天主子民的生活，及為增加信德有益的一切。如此，教會藉自己的道理、生活及敬禮，把其自身所是，及其所信的一切永垂於世，並傳遞於萬古千秋。」(啟示 8)近年來不同的基督徒團體對話，大家一同發掘聖經與聖傳之間的密切關係。第二屆「聖公會——羅馬天主教國際委員會」公佈：「聖經在聖傳中，佔有獨特和正規的地位，是永遠不能取締的。」(*The Gift of Authority* 19)「羅馬天主教會和世界衛理公會對話聯合委員會」宣佈：「聖言保存在聖傳內，作為福音向新世代信徒的通傳。」同時，「因為保留了先知和宗徒宣講的救恩喜訊，聖經同時也成了聖傳的模範和核心。」(*Speaking the Truth in Love* 18)聖經與聖傳緊緊結合，使基督的奧義，在教會內臨在和結出豐碩的果實(參閱教理 80)。

聖經的禮物

11. 一個活生生的傳統

梵二解釋聖傳的活力，說聖傳不是一潭死水，而是有活力有進展的，透過瞻想和研讀，透過對精神事物深切的了解，和主教正確的闡述和宣講，不停地朝着天主圓滿真理挺進(啟示 8)。在早期教會內教授信仰的教父們，見證了聖傳的活力。早期教會藉傳授辨識出的聖經的完整綱目(*The Gift of Authority* 22)。在聖傳不斷地傳承中，以聖經為基礎，天主仍然向現代的教會講話，天主的聖神依然帶領我們走上真理的道路(參閱若 16:13, 啟示 8)。近年來，我們看到天主教的訓導在多個社會問題上，有可觀的進展，例如從懷孕到死亡的問題上，尊重人的生命，在一個全球化的世界中對窮人的關注。在處理一些新的處境上，教會基本上是帶着開放的心靈，聆聽天主的聲音。透過聆聽教會的聖傳和聖經，不斷地學習和接納新的創見的過程，在教會內一直持續不斷。聖傳與聖經彼此緊緊相連並相通，因為二者都由同一神泉流出，並朝着同一目標流去(啟示 9)。聖傳與聖經，當以同等的熱忱與敬意來接受與尊重(啟示 9)，因為聖傳及聖經組成天主的言語的同一寶庫，並託給教會保管(啟示 10)。基督所有的門徒都受召，把天主這份珍貴的禮物，傳遞給將來的世代。

*不斷地學習
和接納新的
創見*

12. 訓導權的職責

我們從宗徒大事錄知道，早期的基督徒專心聽取宗徒的訓誨，時常團聚擘餅(宗 2:42)。我們今天繼續以天主的子民、以基督的教會的身分生活，忠於天主的言語。解釋和保管所寫成及所傳授的天主的言語的訓導權，是授予教會、在教宗內共融的主教。

他們的職責就是，虔敬地聽取、善加護守、並忠實地陳述天主的言語(啟示 10)。訓導權要確保新的見解是忠於天主的言語。梵二解釋：「聖傳、聖經及教會訓導權，按天主極明智的計劃，彼此相輔相成，三者缺一不可，並且三者按各自的方式，在同一聖神的推動下，同時有效地促進人靈的救援。」(啟示 10)

第二部分

理解天主的言語

曾否有如此偉大的言語?(參閱申 4:32)

13. 天主的言語用人的言語表達

天主出於愛而與我們溝通，並且為了溝通，不惜以言語遷就人的處境。理解聖經是天主給予人的禮物的要訣，就是要明白，天主的言語是用人的言語表達的(啟示 11)。這無疑是給我們的一個挑戰。我們怎樣正確地傳達在聖經內天主的言語所蘊涵的，神聖的領域和它的人性幅度？如果不能確認聖經內的神聖領域，就是不能尊敬它是受默感的天主的言語。如果不能辨認聖經內的人性特質，就會陷入基要派的陷阱，不願意查問文本更深層的問題。這樣的取向對於歷史根源和聖經的發展沒有興趣，因此也妨礙了理解，天主的言語在變動的歷史情況中，逐漸啟示的程序。教會在很早期已明白天主的言語藉人的言語表達，不過現代的聖經研究，在理解此洞見所蘊涵的意義上，取得重大的進展。

14. 聖經的真理

聖經宣稱它的各卷書都是由天主默感寫成的，天主是各卷書的作者，所有的經卷都是在天主聖神的默感下寫成的。正如先知由天主的聖神啟發去宣講天主的說話，同樣，所有的經卷都是由天主默感寫成，「為教訓、為督責、為矯正、為教人學正義，都是有益的」(弟後 3:16)。基於教會的使用和接納，教會逐漸審斷那一部書是由啟示而來，其所列出的綱目稱為聖經綱目，成為

信理的基礎，是為正典。整個審斷聖經的正典過程，反映了全體天主子民的信仰。就這樣，這些受天主聖神默感審定為正典的經卷，包含「天主為我們的得救，而堅定地、忠實地、無錯誤地、教訓我們的真理」（啟示 11）。要特別注意的是，這份梵二文獻提到的，聖經內全部的真理都是為「我們的得救」而寫成。我們不必期望在聖經內找到，完全符合其他世俗事物的道理。我們也不要企求在聖經內尋找完全的科學的準確性和歷史的確實性。

15. 受默感的聖經

天主是聖經的作者，但是受默感的作者也是真正的作者，因為天主「在他們內，藉他們」而工作，使他們運用他們的才智及能力，像真正的作者一樣，以文字傳授天主所願意的一切」（啟示 11）。我們知道聖經的材料，在達到書寫的階段以前，必須經過一段很長的口傳時期，我們肯定聖神也在這些不同的階段工作，默感所有參與這些材料發展的人們的思想與心靈。我們也肯定，天主的聖神也默感，孕育這些材料的各猶太人和基督徒團體。最後，默感豐富地、全面地充盈於文本最後修訂的作者的思想和心靈。不過，聖經的默感，自始至終都是天主的愛向人伸展的奧秘，是一個我們永遠不能完全參透的奧秘。

16. 聖經與降生成人的聖子

從基督信仰很早的時期以來，教會的教父和神學家，都肯定天主的言語用人的言語傳達給我們。東方教會偉大的教父基索東（即金口若望, St John Chrysostom）常說天主的言語遷就我們人有限的理解力，是天主的「屈尊就卑」。《天主的啟示教義憲章》遵循這條思路，對比天主子降生成人和以人的語言表達天主的言

聖經的禮物

我們的天主自 願地融入我們 的人性內

語的情況：「天主的言語，用人的言語表達出來，相似人的言語，恰像往昔天父的聖言，在取了人性孱弱的身軀之後，酷似我人一般」（啟示 13）。我們的天主前來自願地融入我們的人性之內。聖子來到世上度完全的人性生活，同樣，天主的言語完全分享人的言語的全部動力。

17. 聖經的人性幅度

為了理解在聖經之內的天主的言語，我們應該探索人性作者的意向。為了進行這項工作，我們需要借助為理解其他古代文學而發展的技术。這些技術統稱為「歷史批判法」(historical-critical method)。宗座聖經委員會於 1993 年發表的文告：《教會內的聖經詮釋》(*The Interpretation of the Bible in the Church*)(以下簡稱：詮釋——譯者)，簡介並評價了「歷史批判法」採用的各項技術，同時也介紹了其他的聖經詮釋法。最主要的問題是：人性的作者採用了甚麼文體怎樣的寫作技巧通傳天主的言語？就是說，我們要問有關聖經的文學類型的問題(literary genres)。尋找確切的聖經文學類型，是正確地理解聖經文本的主要工具。教宗庇護十二世在 1943 年發表的「聖神默感通諭」(*Divino Afflante Spiritu*)中鼓勵釋經學者，發掘古代東方民族沿用的文體，比較和決定聖經的作者所採用的類似的文學類型。《天主的啟示教義憲章》更進一步肯定，這項工作應該應用在全部聖經的各卷經書之中(參閱啟示 12)。我們要知道聖經作者所用的文學類型，和古代作者慣用的文學類型(啟示 12)。在過去的許多年來，這些研究取得了可觀的成果。例如，釋經學者決定了我們稱為「福音」的著作的本質是甚麼。

18. 聖經的統一性

發掘聖經的人性幅度有助我們揭曉神聖的訊息。這種工作需要默感所有聖經作品的聖神幫助。這樣一來我們可以確定聖經的真面目，看到由天主的聖神默感的人的語言之內天主的言語。我們不能孤立某一段特別的經文，並從此文本理解全部聖經，應該注意全部聖經的內容和統一性(啟示 12)。從全部聖經的整個脈絡理解某段聖文，這表示我們能聆聽全部的天主的言語。因此，我們可藉新約各書展現的基督滿全帶來的新見識，閱讀猶太人的聖經。

19. 基要主義的危險

在現今的世界，瀰漫着排斥聆聽其他意見和拒絕對話的基要主義現象，也出現了以基要主義的取向研究聖經的危險。基要派釋經法通常專注於某一段或多段特殊的經文，而無視其他表達不同觀點的經文，這樣一來，他們是把聖經之內的部分或不全面的見解絕對化。這樣的取向是很危險的，例如某一個民族或國家，認定他們自己的優越性是來自聖經的命定，甚至相信聖經准許他們以暴力對待其他人。基要派釋經法忽視聖經之內的多元觀點及其發展，不能容許聖經各書「亦含有不完全和暫時的事物」(啟示 15)。「基要主義」這樣做無疑是「在邀請人走向理性的自殺」(詮釋一,己)，因為他們着重從表面解釋聖經的文本，不能充分考慮文本在發展中的傳統所處的位置。基要派釋經法對於聖經的文學類型的看法，過份簡單化，以致把本質上較為複雜的敘述文本，簡單地當作歷史文本處理(詮釋一,己)。總而言之，基要派釋經法，忽視聖經的人性幅度，因此貶低聖經作為天主賜予的禮物的價值，和天主的言語藉人的言語表達的屈尊就卑。

20. 聖經的動態

許多世紀的反省和祈禱，促使基督徒從聖經的章節中，發現新的真理和洞見。天主教的教導一直很珍惜聖經中的靈性含意 (spiritual sense)。這是指「在聖神的影響下，在基督的逾越奧蹟的脈絡中，並在這奧蹟流溢的新生命內，閱讀聖經文本所體會的意義」(詮釋二,乙,二)。稍後期的理解超越了最初的人性作者的意向。例如，有關預許的默西亞，是在基督來臨後從一個新和更圓滿的角度理解。天主教的教導也注重更豐富的含意 (fuller sense)，這種「更豐富」的理解是基於事實上，文本本身往往比作者的意向更豐富，和包含更多由聖神在歷史的過程中激發的潛在性。現代對於語文的性質的洞見，發掘和澄清了已寫成文字的言語的意義和問題，使人在這新的脈絡和時代下解讀聖經，得到不少新的見解和體會。這「更全面」的意識，可能由「正統的教義傳統」或「大公會議的定斷」所補充。聖經的評釋者常用「重讀」(re-reading)來解釋在聖經內找到的對早期文本的稍後期的理解(詮釋三,甲,一)。

21. 教會的教父

天主教會非常重視教父和許多世紀以來靈修學者對於聖經的解釋及體會。這些評釋闡釋了聖經豐富的內涵，一直在滋養着整個教會。教父注重聖經的統一性，不免忽略了啟示的歷史發展性，例如，他們常要從聖經的細節中，鑽研基督學的意義。他們用的所謂「寓意法」(allegorical interpretation)，使人看來過份誇張，但是，教父確實教導我們以正確的基督徒精神閱讀聖經(詮釋三,乙,二)。在我們的時代也出現了研究這些古代聖經評釋的新趨勢。這是值得歡迎和鼓勵的，因為這顯示了，在天主教友和

其他團體的基督徒，對於教會在發展中的傳統的越來越重視和欣賞。

22. 信仰的規則

隨着聖傳的發展，教父，例如聖依萊內(St Irenaeus)開始提出「信仰的規則」(*regula fidei*)的說法。教父們根據聖經，綜合了信仰的基本原則。這種闡釋聖經的發展，絕對沒有意圖忽視，透過研究人性作者的意向而得出文本的文字意義，也不包含輕視歷史批評法的重要性的意向。我們必須同時重視全部聖經的內容及統一性，顧及整個教會活的傳授，並與信德相比照(analogy of faith)(啟示 12，參閱天主教教理 114)。

23. 一個平衡的取向

要更好地理解聖經，我們必須完全承認聖經是「用人的言語寫下來的天主的言語」。天主是聖經的作者，聖史也是真正的作者。這兩個幅度都應該尊重。正如教宗若望保祿二世所教導的：「天主教的釋經學者並不只着重聖經啟示的人性方面，這有時是歷史批評法所犯的錯誤，也不唯獨着重神聖的方面，就如基要派所強調的；反而要努力求取強調這兩方面，結合這兩方面，正如在聖經中聖言屈尊就卑(啟示 13)，這是聖經的基礎」(「教宗若望保祿二世賀辭」詮釋, XIV)。我們珍惜更讚嘆天主透過人性接觸我們：在天主子降生成人、在聖言成了血肉和天主的言語在人的言語中表達。

天主透過人性接觸我們

第三部分

閱讀舊約

你的話便成了我的喜悅，我心中的歡樂。
(耶 15:16)

24. 一部浩大的集子

我們從猶太人的聖經，基督徒稱為舊約的經書，開始我們的聖經之旅。這是一部包含四十六卷書的集子，歷經許多世紀才編輯成一部統一的書。集子中的每一部書都有它自己的編輯歷史，其中大部分的材料，在寫成文字以前，都是以口傳的方式留傳下來的，經後人以不同的方式排序和編輯起來。現代的研究發現，它的撰寫過程所涉及的步驟和問題非常複雜。我們相信這所有的過程，都在聖神的默感的保障之下發展的。

25. 正典

宗座聖經委員會在公元 2001 年出版的：*The Jewish People and their Sacred Scriptures in the Christian Bible*，以下簡稱：*Jewish*——譯者)說明一系列受默感的書，經過長時期的發展和蘊釀，最後被收錄於當局認可的聖經綱目內的過程。到耶穌的時代，被稱為法律(Torah)和先知書(Prophets)的正典實在已完成，耶穌自己就常引述這些經典(見瑪 5:17; 7:12; 路 24:44)。托拉(Torah)就是基督徒稱為法律書的猶太人經書的希伯來文名稱。這個希伯來字比較正確的譯法是：「教訓」或「訓導」，是五部我們稱之為「梅瑟五書」的總稱。在猶太人的傳統中，先知書也包括歷史書：若蘇

厄書、民長紀、撒慕爾紀上、下，和列王紀上、下，再加上大先知和小先知的後先知，就是猶太人所統稱的「先知書」。舊約第三類的書，只是簡單地稱為「聖卷」(即希伯來文：*ketubim*)，在耶穌時期編輯工作尚未完成。到公元二至三世紀，猶太的宗教領袖才完成他們的正典程序(*Jewish 16*)。

26. 次經

隨着亞歷山大帝的征服和他在公元前 323 年的逝世，希臘語在整個地中海東廣泛流行起來，在埃及的猶太人把他們的聖經翻譯成希臘文，中文稱之為「七十賢士本」(*Septuagint*)。這部書包括了希伯來文正典聖經所沒有的七部書：多俾亞傳、友弟德傳、瑪加伯上、下、智慧篇、德訓篇和巴路克，這七部經書合稱為次經。新約的作者常自由地引述這些書卷，教會也把它們收入猶太人的經書之內，組成比希伯來文正典更長的正典系列(*Jewish 17*)。從教父時代後期開始，希臘和拉丁教會都在禮儀的讀經中，選讀這些次經的章節。這些次經的選讀也不時會引起爭論，不過，廣泛地使用次經的章節，和教會越來越多的共識，認為它們的地位和希伯來文正典的相等(*Jewish 18*)。次經的正典性在宗教改革時期受到挑戰，有些基督徒稱之為偽經，比正典的地位低。不過近年來次經的使用增加了，在非天主教版的聖經之內也包括了這些次經。

27. 舊約

「舊約」這名稱的使用，源於保祿的書信(格後 3:14)。這個名稱有時被認為多少有點負面的涵義，有人以「第一盟約」和「猶太聖經」取代，以避免任何冒犯的誤會。其實「舊約」這個名稱，並不包含任何不敬或負面的涵義，因為這些經卷基本上都

聖經的禮物

是基督徒的聖經(*Jewish* 19 n.33)。「舊約」這個詞只為使基督徒分清楚，猶太聖經的各卷書，和由基督的死亡和復活帶來的新盟約之書卷的區別，這些新的盟約之書我們稱之為「新約」。

28. 肇始

猶太聖經由創世紀開始，這部經書的首十一章，設定了聖經全書的首讀基調(*Jewish* 27)。這十一章聚焦於世界和人類的肇始，人是按照天主的肖像而創造的，然而人因為罪而疏離天主。天主出於仁慈為人類帶救恩。這起始的十一章，關切全人類，不只是猶太民族的困境。因為經書所問和所答覆的問題和全人類有關，因此，在前面這些章節的宗教故事中，找到不少類似其他文化，特別是古代中東的傳統資料，這是一點也不奇怪的。這些資料的發現，使教會展開了聖經的文學類型的研究。現在已越來越清楚，創世紀的這首十一章不可能是歷史的記述。雖然在這裏面可找到一些歷史痕跡，經書最初寫作的目的，只是為宗教教育(*Jewish* 27-28)。這些章節所教導的主要是有關：創造者天主的美善和助佑，人類與邪惡充滿毀滅性的勾結，人類受委任管理大地的責任，按天主的肖像創造的男女的尊嚴和平等，和人應守安息日並尊為聖日的命令等。

29. 選民

從創世紀的第十二章開始，焦點便開始集中於猶太民族的先祖和聖祖亞巴郎身上。「至仁愛的天主關心地切願準備全人類的救援，以獨特的施惠，為自己揀選了一個民族，並把恩許託付給它」(啟示 14)。「啟示」解釋揀選以色列是天主拯救全人類的計劃的第一階段。亞巴郎是天主的許諾和白白賜予的禮物的接

受者和信仰者，他相信天主會助佑他(創 15:6; 22:8)。保祿宗徒尊他為基督徒信仰的模範，並稱他是「萬民之父」(羅 4:18)。在禮儀中我們記念他是我們信仰之父(感恩經第一式)。創世紀中的男女聖祖都是有信德的人(希 11:8-22)。他們聆聽了天主的話，並按照這些話而生活。天主的啟示透過他們宣示給世上的各民族。舊約和新約教導我們接納天下萬民，是唯一的天主的兒女(*Jewish* 33-35)。聖經的教導對於現代特別適用。

30. 出谷和盟約

猶太人脫離埃及人的奴役直至今日，是猶太聖經的中心和猶太人的信仰的基礎(*Jewish* 31)。緊密相連的天主的言和行，把天主啟示給以色列子民(參閱啟示 2,14)。天主向梅瑟啟示祂自己是「自有者」(出 3:14)。把子民從奴役中釋放的拯救行動，在西乃和以民訂立盟約，賜給他們法律，這些都是出谷紀的要點。梅瑟是子民與天主之間的中介，也是天主信任的忠僕(參閱戶 12:7)。天主與子民之間的盟約，可由以下的一段話綜合：「我做你們的天主，你們做我的百姓」(肋 26:12)。以色列必須完全地唯獨地為天主而生活(*Jewish* 37-38)。盟約的法律，經過許多世紀的發展，一直受到以民的尊重，視之為天主給他們最偉大的禮物。

31. 生命的法律

現代的猶太人依然每年慶祝逾越節，重活他們從埃及被釋救出來的經驗。天主把祂的子民從奴役中釋救出來，這是猶太人信仰的要義。上主天主同時給他們一套法律規範他們的生活(見出 20:1-17)。聖經中的這套法律是猶太人最尊敬的部分(*Jewish* 43)。對於基督徒來說，從埃及獲釋的自由，是所有人從罪和死亡的

聖經的禮物

奴役中獲釋的準備，這是由耶穌基督為人類取得的自由。要以民生活在自由之中的天主，也要使萬民得到自由。猶太人的法律包含了許多對於基督徒依然有效的教導。基督徒承認十誡是基本的永遠有效的誡命。十誡是「生命的道路」，具有「釋放的力量」(天主教理 2057)。梅瑟五書有關社會的法令，教導人尊重和平等對待所有的人，不過特別關注孤苦無依的、貧苦的和異鄉的人。這樣的教導對於現代的社會非常中肯，現代的窮人得不到適當的照顧與關懷，所以這訊息對於現代依然有相關的迫切性。社會的關懷由先知，例如亞毛斯和依撒意亞等承傳，更由耶穌的教導發展。耶穌親自走向貧苦者、患病者和被遺棄者。

*仁愛的天主
召叫人在愛、
真理和公義
中生活*

這也是許多世紀以來教會的社會訓導。不過，更重要的是，基督徒的信仰也宣佈從舊的法律中釋放出來，按聖神的法律度新的生活(羅 8:1-2)。對於使法律成全的耶穌來說，最重要的是愛主愛人這兩大誡命(谷 12:28-34; 瑪 5:17)。一方面是耶穌的教導和新約，另一方面是根本的梅瑟法律，在這兩者之間，存在着深厚的協調。對於猶太人和基督徒來說，重要的是：仁愛的天主召叫所有的人在愛、真理和公義中生活。

32. 許地

以色列人的故事，在基督徒稱為「歷史書」及猶太人稱為「前先知書」中繼續發展。若蘇厄書和民長紀，記述以色列人如何在客納罕地居住下來。他們能進駐許地，表示天主對他們的許諾實現了。不過這些敘述，引起了嚴重的神學問題。根據這些敘述，天主命令以民把敵人完全毀滅，否則會遭受詛

咒(蘇 6:17-21)。這樣的命令，源於認為非信徒會為信徒帶來宗教上的污染的神學考量(*Jewish* 56)。這無疑是指梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》提到的，聖經書卷之內包含不完美和暫時性的事物。以色列人會逐漸了解，任何民族都不能受到這種待遇，明白所有人都受召去認識唯一的天主。另一段難解的敘述就是民長紀中民長依弗大祭獻他的女兒的故事。重要的是，這類的文本應該從它的歷史背景和脈絡看，相關的天主要求的原始觀念，必須和較後期的聖經書卷中的真理和價值平衡。至於許地，基督徒認為這是在王國的許諾中實現了(參閱希 3:7-4:11; *Jewish* 57; 詮釋三,甲,一)。

33. 王權

以色列民一旦在許地定居下來，王權的問題就接踵而至了。從撒慕爾紀上可以看到以色列民對於建立君王制度的爭論。天主的子民應該由一位君王來統治嗎？天主的主權排斥王權嗎？以色列最終明白，達味和他的後裔的王權是來自天主的賜予，這就是天主繼續和祂的子民共融的保證(撒下 7:15-16)。一個相關的問題就是建立一座聖殿。經過應否為天主建立一座異教廟宇式的建築的疑問後，達味的兒子撒羅滿終於在耶路撒冷建成了一座宏偉的聖殿，並隆重地獻給天主，作為「我的名要永留此」(列上 8:29)的地方。不過，撒羅滿對於：「任何人造的建築物都不能容納天主」(見列上 8:27)的意識是很強的。列王紀上、下兩部書記述了以色列大部分主要的君王(只有少數例外)，不忠於天主的歷史。與列王紀平行的歷史書是編年紀上、下，這兩部書主要是記述達味和他的兒子撒羅滿的事蹟。

*保證天主
不斷的助佑*

34. 以色列的先知

在整個君王時期及較後的世紀，都是先知向以色列宣講天主的言語的時代。有些先知，例如撒慕爾、納堂和厄里亞等，在撒慕爾紀上下、和列王紀上下這些歷史書中可見到他們的事蹟；其他的大、小先知都在以他們的名字題名的經書中出現。這些先知書在猶太傳統中稱為「後先知」。先知的職責是向個別的人士，更常是向全體以色列民傳述天主的講話。雖然先知清晰甚至痛陳他們所見到的以民的真實情況，但是他們主要的任務不是預測未來。先知更多時候是申斥人們所犯的罪(*Jewish* 52)。像亞毛斯和依撒意亞這兩位先知，他們常提醒以色列對於盟約應負的責任，挑戰以民要實踐這些責任，同時他們自己也很熱切地宣講對貧苦無依的弱勢社群的關懷。災禍的威脅是針對那些不斷壓迫同胞的人，同時也針對那些對天主不忠信的統治者。尤其是當以民被充軍至巴比倫的時期，先知們常鼓勵他們，給他們帶來希望。當耶路撒冷和聖殿被毀，一切看來似乎很絕望時，先知們發揮了他們最大的功能。和以民一同被充軍的先知們，在人們所能期待的，好像只有死亡的時代，他們的重任就是給子民宣揚希望和新生活(*Jewish* 58)。對於基督徒來說，先知們有關救恩的訊息，是最後由基督帶來的圓滿救恩的先聲，是直到現在依然強而有力地在宣講的救恩和新生活的訊息。

35. 受苦的先知

先知由天主所召叫，並由天主的聖神所默感。在依撒意亞、耶肋米亞和厄則克耳先知書中，我們可以讀到他們受召的敘述(依 6; 耶 1; 則 1-3)。他們在深切的天主經驗，和深感自己一無是處的經驗中，同時也獲得執行任務的力量。先知總是被抗拒和遭受

暴力對待。耶肋米亞被關在聖殿內上門的牢房裏；在耶路撒冷被圍困時，當他勸君王屈服接受被充軍到巴比倫時，他被人幽禁在地窖裏，又被丟在無水的蓄水池中(耶 20; 37-38)。一個筆錄了他的講話的卷軸被一位君王燒毀(耶 36)。儘管他受到這許多傷害，他的先知職的威力一直有增無減。福音的宣講者宣揚耶穌是位受到歡呼的先知，但是他的訊息被許多人抗拒(瑪 21:11; 谷 6:4)。世世代代，許多人繼續宣講天主的言語，因為天主依然像過去鼓勵先知那樣，鼓勵那些宣講世界不歡迎的價值觀的人們。

36. 先知職和滿全

基督徒通常特別強調先知書有關將來的君王、默西亞或「受傳者」的預言。先知之中，依撒意亞是最常講述，以色列所期待的那位天主將派來的統治者的先知之一(依 9; 11 章)。在依撒意亞書較後的篇章所讀到的「受苦的僕人之歌」(依 42,49,50,52-53 章)，一直是基督徒所珍惜的先知說話，他們把這些篇章，看作有關基督的苦難和死亡的預示。基督徒有時過份強調這些訊息，以致忽略了先知教導的其他幅度，例如：先知的社會訓導。雖然默西亞期待是很重要的訊息，但這不是先知書的主要特徵，不過，的確，在新約這是主要和基本的詮釋之匙(*Jewish* 63)。新約的作者藉採納、修訂和發展希伯來聖經的原素，展示由基督促成的滿全。這滿全一方面是一個持續的過程，另一方面也是從古老的文字中，發掘新和更豐富的意義(*Jewish* 21)。

37. 智慧文學

希伯來聖經也包含一些稱為「聖卷」的作品。基督徒稱這類作品為智慧文學。這個分類顯然不夠嚴謹，不過，約伯傳、箴言、

聖經的禮物

訓道篇，和屬於次經的德訓篇和撒羅滿的智慧(智慧篇)也歸入這個類別。這些書卷都有一個共同的關注點，都認為「智慧」是天主的賜予，有時智慧被擬人法化作智慧夫人，派她的使女到大街小巷去邀請人前去享用她的盛宴(箴 9:1-6)。這個集子收集了不少有關人類面對人生各種問題的語錄。在「箴言」中集合了許多傳統的諺語，其中有些甚至可以追溯到，被譽為最有智慧的君王撒羅滿的時代。有些箴言深刻而有份量，有些卻流於瑣碎。在這些作品中可以見到人們形形色色的思想，和不少閃爍着天主默感的火花。在此雅歌也值得一提。這個詩集是描述人性的愛，一直滋養着我們對天主對子民之愛，基督對教會之愛的體會和了解。

38. 痛苦的問題

約伯傳是一部很精緻和很珍貴的書，是希伯來文詩歌的傑作，更是宗教思想的主要里程碑。它處理信友最棘手的問題，無辜受苦者的悲慘。在這之前的各書只不過是解釋各種無論是個人或集體的痛苦皆由罪而來。在反駁這類簡易的解答上，約伯的立場是很堅定的。他的朋友冷酷地重複傳統的神學指責他，但是約伯卻堅持他的無辜，結果換來天主兩段長篇大論的答覆(約 38-42)。天主的言論似乎在教導，人是不能徹底明白天主的計劃的，天主賦予所有的受造物自由，而邪惡卻和這自由糾纏不清。約伯謙卑地回應天主，承認他不能探測天主的方式和它的深度(約 42:1-3)。約伯傳是一個很好的例子，顯示聖經如何反映在學習的過程，人與人之間的理解是如何發展的。這部書鼓勵人更深入地思考痛苦的奧義，探究它如何在耶穌的焦慮和十字架中，深刻獨特地為基督徒呈現出來。

39. 聖詠

猶太聖經包含「祈禱最奇妙的寶藏」(啟示 15)，而在同類的書籍中，聖詠更是其中的佼佼者。聖詠描述了舊約的心靈(*Jewish* 47)。猶太人和基督徒祈禱的歷史超過數以千年計，這些奇妙的詩歌，從許多人性的情況和情緒中引發出來。在人悲傷時，可用它們表達了個人的痛苦，或藉之與他人的痛苦連繫。有些悲嘆詩往往在天主的醫治力量中，在它所引發的感恩之聲裏結束，這就是美妙的詠 22 (21)首。有些聖詠竟包含仇恨之言和暴力之詞，雖然這些詛咒聖詠，不會出現在我們的禮儀中，但它們在聖經中的出現，卻告訴我們，即使最強烈的情緒也不怕帶到天主面前，因為祂根本就是洞悉人心的那一位。深刻的情緒可以在天主面前承認，因為只是由這種仇恨引發的行動才是不能寬恕的。現代的基督徒可以背誦這些詩句，不可把這些祈禱加諸個人的敵人身上，但可以斥責所有削弱天主的國來臨的阻力。信仰之歌如詠 23 (22)首，贏盡天下人的心。這首詩描寫天主是一位關愛祂的羊群的牧者，是一位慷慨的主人，為人預備最豐富的宴席，是一位以忠誠之愛，愛世人的天主。這位天主，我們在祂的自稱為「善牧」的聖子身上，更豐盈地經驗到。聖詠也包含着許多令人喜悅的讚美天主的詩歌。最後的那些詩篇以重複的「亞肋路亞！讚美上主」(詠 146-150)的歡呼結束。

40. 默示文體的視像

站在新約的門檻上的「達尼爾」，雖然按基督徒的排列，是屬於先知書的類別，實際上這是一部獨特的書，書中包含許多謎一樣的視像。這是為受迫害的人寫的，向他們保證天主永不止息的關愛，並向各時代的受迫害者和殉道者保證，邪惡永遠不能

聖經的禮物

得到最後的勝利。這是一種新型的寫作方式，稱為默示文體，新約的默示錄也屬於這類的文體(*Jewish* 60)。這部書提到天主的國來臨(達 2:44)，並宣佈那些忠於天主的人，最終將獲得復活的賞報(達 12:1-3)。這經書為基督的來臨鋪路。

41. 天主耐心的教導

以上有關舊約的概覽，讓我們看到，天主的啟示如何一步一步地引導人，達到更深入和更豐富地理解祂的道路(啟示 14)。天主從發現這群人的地方，逐漸耐心地帶領他們，走向理想的天人共融，並朝向現代社會依然距離很遠的道德整全(*Jewish* 87)。這個旅程緩慢而且困難重重，因為這正是人類學習和成長的本質(*Jewish* 21)。我們每個人都要走這條古道，歷史中的許多個人和團體，就是我們信仰的榜樣和鼓勵。這個旅程領我們穿過舊約，猶太信仰的聖經。這部經書也成了我們基督徒聖經的一部分，它也帶領我們走向新約和走向基督。教會一直強烈地反對忽視舊約：「沒有舊約，新約就是一部不完整的書，一株被奪去根和注定要枯萎的植物」(*Jewish* 84)。

帶領我們

走向新約和

走向基督

他們，走向理想的天人共融，並朝向現代社會依然距離很遠的道德整全(*Jewish* 87)。這個旅程緩慢而且困難重重，因為這正是人類學習和成長的本質(*Jewish* 21)。

我們每個人都要走這條古道，歷史中的許多個人和團體，就是我們信仰的榜樣和鼓勵。這個旅程領我們穿過舊約，猶太信仰的聖經。這部經書也成了我們基督徒聖經的一部分，它也帶領我們走向新約和走向基督。教會一直強烈地反對忽視舊約：「沒有舊約，新約就是一部不完整的書，一株被奪去根和注定要枯萎的植物」(*Jewish* 84)。

第四部分

閱讀新約

但上主的話卻永遠常存：
這話就是傳報給你們的福音。
(伯前 1:25)

42. 啟示的高峰

「天主的言語就是天主拯救所有信徒的德能(羅 1:16)，在新約的經典，它以優越的方式表達出來，顯示力量」(啟示 17)。我們從這些經文學會，在古代透過先知向我們的祖先講話的天主，最後如何透過聖子講話。聖子前來宣講天主的國，透過他自己的言行，展示天主，最後把拯救的工作，推向高峰。這是透過他的死亡和復活，並透過他返回天父之處，和派遣聖神而完成的。福音從此得以廣傳，喚起人們信仰耶穌，聚集教會(啟示 17; 天主教教理 124)。

43. 四福音

四福音是耶穌的生活與教導的主要見證，也是「整部聖經的核心」(教理 125)。在聖經各書中，即使在新約各書中，福音的地位優越，這從教會的多種做法可以看出。為協助現代教會的信友虔敬和與時並進地接受福音，梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》和《天主教教理》特別安排編幅，簡介福音形成的階段。宗座聖經委員會也發表一份文獻(*Sancta Mater Ecclesia*)，介紹福音的歷史性。福音的過程由耶穌的生平和教導展開。之

聖經的禮物

後，在耶穌回歸天父，門徒們在會晤復活的主和接受了聖神之後，對於耶穌有更深更全面的認識，使他們四出宣講。最後，聖史從口傳及成文的傳統中匯集和選擇資料，編輯成撮要，或針對基督徒團體的情況加以解釋，以宣講的形式，把有關耶穌的喜訊，真確而誠實地通傳給大眾(參閱啟示 18-19; 教理 126)。四部福音對於耶穌作出四份互相補充的描述。耶穌、默西亞和天主子的奧秘，對於人來說是如此深邃和難以參透，實在沒有任何描述，能完全描繪耶穌的真面貌。教會按宗徒們的見證，和初期基督徒團體逐漸發展的理解，為我們提供四份可信的記述。

44. 一個獨特的文學類型

教宗若望保祿二世在千禧年初的一份宗座文告中，就福音的本質，扼要地說明如下：「我們所接受的是一份基於精確的歷史見證的信仰願景，儘管是經過複雜的編輯和修訂的過程，和主要以教理為目的，福音依然是一份真確的見證，以完全可以信賴的方式傳遞給我們」(見新千年的開始 17)。對於福音來說，最重要的是尊重作品的性質和聖史所採用的獨特的文學類型。從很早以來，四部正典福音的分異性，已得到充分的確認，這甚至曾經被用作挑戰基督徒信仰的工具。我們應該注意的是，儘管有差異，四福音是歷史和神學的一個奇妙的織合體，四福音在報導耶穌生平的事件的同時，也揉合了一世紀團體對於基督的理解。三部對觀福音：瑪竇、馬爾谷和路加，顯示了許多相似點，毫無疑問，聖史們曾掌握某些共同資料。儘管長期以來，一直視瑪竇福音為第一部寫成的福音，現在大部分的學者相信馬爾谷福音是第一部寫成的福音。天主教會對於這個似已在學者之間開始了超過一世紀以來透澈的論斷，沒有太大的困難。

根據這個學術觀點，瑪竇和路加在編寫他們的編幅較長的福音時，曾經採用過馬爾谷福音作為資源之一。若望福音有它自己的有關耶穌的傳統，和獨特的編寫過程。近年來，學者曾研究過比四福音更後期的所謂「偽」

*福音是歷史和
神學的一個
奇妙的織合體*

福音，這些偽福音不曾被收錄在基督徒的正典之內，因為其中常包含一些過分誇大的記述，所描繪的耶穌和他的教導，也很難和四部正典福音協調。

45. 天主國的喜訊

馬爾谷福音在傳統上和伯多祿在羅馬的宣講密切相關，以宣講基督徒的信仰開始。福音開宗明義交代，這是「天主子耶穌基督福音的開始」(谷 1:1)，似在提醒我們福音主要是以教理為目的，是對我們的宣講。接着，馬爾谷介紹了豐富的有關耶穌身分的基督學。耶穌是比洗者若翰更有力量 and 更偉大的、要來的那一位。他是無罪的，依然接受若翰的悔改的洗禮。他是充滿聖神的默西亞，同時也是上主的僕人。耶穌在充滿了聖神下受撒殫的考驗。在馬爾谷福音中，耶穌首先宣講的是天主的國臨近了(谷 1:15)。這正是對觀福音中耶穌宣講的主題，他所講的許多比喻也是在解釋天主國的特色(*Jewish* 61)。耶穌宣佈天主的勝利，和天主的統治必定會臨現，耶穌也在他所行的奇能異事，即我們稱為奇蹟中，展示了這勝利的真實面。馬爾谷敘述這是耶穌戰勝邪惡勢力的勝利，這邪惡的勢力在馬爾谷福音中，主要是從人所承受的疾苦中顯示。耶穌所行的奇蹟，證實了他的訊息，耶穌透過他的言行，展示天主的工作。

46. 馬爾谷的耶穌故事

馬爾谷以戲劇化的手法編纂有關耶穌的傳統。福音開始的數章(1-8章)敘述耶穌在加里肋亞的事工，在此他取得不少的成功，也召集了他的門徒，不過，宗教領袖對他受歡迎的事實有所警惕。接着馬爾谷的耶穌開始他危險的耶路撒冷之旅，在京城他只作了短暫的工作和逗留，接着被捕受酷刑和被釘死。馬爾谷只記述了耶穌一次耶路撒冷之旅，若望福音卻記述了耶穌在不同的時段出現在耶路撒冷，表示在大節日期間，耶穌不止一次上耶路撒冷去過節。這並不造成嚴重的矛盾，因為馬爾谷設計了一個特別的結構，按他的設計編排他掌握的傳統資料，強化耶穌的故事。馬爾谷高效應地描述了耶穌全心全意地，堅定不移地實行天主的旨意，孤獨地走十字架之路。瑪竇和路加採納了馬爾谷福音的基本秩序，不過各自加上許多新資料。

47. 受苦的默西亞

在馬爾谷福音的中段記述了耶穌和伯多祿的一段對話，被視為一個相當重要的轉捩點。當時耶穌問他的門徒他們說他是誰，伯多祿宣稱耶穌是基督，默西亞(谷 8:29)。意外地，耶穌開始講他將被捕和死於耶路撒冷。伯多祿在恐懼中反應激烈，以後，每當耶穌提到他將面臨的死亡時，門徒都表現不理解，又害怕詢問。對於他們來說，默西亞的事工，不應該包括殉道在內，耶穌正是在這最關鍵之點上挑戰猶太人對默西亞的期待(*Jewish* 21,63)。耶穌前往耶路撒冷之旅，既是他陪同門徒之旅，也是他們艱辛地去了解和接受他的命運之旅。

48. 耶穌的死亡與復活

在耶路撒冷短暫的工作之後，耶穌與門徒共進最後的晚餐，便在抗拒他的宗教領袖與羅馬當權者的勾結之下，被捕和被釘死 (*Jewish* 72)。馬爾谷以自然、樸實和直率的筆法，敘述耶穌的苦難和被釘十字架的過程。因此，耶穌斷氣時，站在他對面的羅馬百夫長宣認了他的偉大和宣示了他的真實身分(谷 15:39)。最後，馬爾谷報導了空墓的發現，和一段有關耶穌的復活顯現的附錄(谷 16:1-8; 16:9-20)。

49. 瑪竇福音的前數章

瑪竇聖史採用了馬爾谷大部分的資料，不過也加插了相當可觀的新資料。這位聖史的對象是一個大部分信徒是猶太人的猶太基督徒團體。他最主要的目的是向他的讀者證實，耶穌滿全了猶太人的聖經。他以一個耶穌源自猶太人的共同祖先亞巴郎，和源自達味君王的族譜開始他的福音 (*Jewish* 70)。瑪竇不像馬爾谷那樣，從耶穌的受洗開始，他首先敘述耶穌出生的故事，並引述舊約，說明這是舊約引述的滿全。瑪竇的耶穌童年故事，強調若瑟的角色是接納和保護瑪利亞的兒子；三位賢士來朝的敘述，則說明耶穌是萬民的救主。故事也提示，從福音的一開始，巴勒斯坦的政治和宗教領袖已敵視默西亞。

50. 山中聖訓

瑪竇介紹了耶穌的五大講話，以文字記錄了大部分傳統的耶穌教訓。一般認為這五段講辭反映了猶太人稱為「法律」的梅瑟五書。耶穌就是那位比梅瑟更偉大的新先知。第一篇也是最偉大的講辭就是山中聖訓(瑪 5-7 章)。基督徒和許多外教人士都很

聖經的禮物

重視山中聖訓中的引子：真福八端。耶穌扭轉世俗的觀點，把世人眼中的不幸，扭轉為福源。天主關愛貧窮和溫良的人，也關愛憐憫他人和心裏潔淨的人。耶穌隆重地宣佈，他來不是廢除法律或先知，而是為成全，並從自己的教訓中證實了這點。耶穌更新了猶太人的教條以及有關施捨、齋戒、祈禱和善工的教訓。耶穌在山中聖訓中向人提出挑戰：你們應當是成全的，如同你們的天父是成全的一樣(瑪 5:48)。這個挑戰，依然是現代人的挑戰。

耶穌為法律和先知帶來成全

51. 在瑪竇中的猶太人和基督徒

瑪竇一方面強調了耶穌為法律和先知帶來成全，一方面也反映了基督徒與猶太人的距離，這正是他的團體經驗的一部分。猶太人和猶太基督徒之間的敵對，以及猶太人不接受耶穌，這兩種情況深深地影響了瑪竇福音。耶穌和經師及法利塞人的對抗被戲劇化地強調了(瑪 23 章)。福音中那些充滿敵意的字眼，永遠不能作為藐視團體中猶太成員的藉口。群眾叫喊着要釘死耶穌時激動地說：「他的血歸在我們和我們的子孫身上」(瑪 27:25)，像這種戲劇化的敘述或說詞，是永遠也不能引述的。因為在過去的世紀，這些被戲劇化的言語，被用作仇恨和迫害猶太民族的藉口，引發了太多的惡果和悲劇。一世紀猶太人和猶太基督徒之間，仇視的態度和語言，應該永遠是基督徒和猶太人之間的警剔和戒除(*Jewish* 70-71)。

52. 瑪竇和教會

瑪竇福音是唯一明確地提到「教會」(即希臘文：*ekklesia*)這字眼的福音。福音也記述了耶穌對伯多祿的委任(瑪 16:18)。伯多祿的信仰並不是完美無缺的，它受到嚴厲的挑戰，但他依然是教會建立於其上的磐石。耶穌教導門徒如何度團體生活(瑪 18 章)。只有瑪竇有公審判的敘述(瑪 25:31-46)，誰給最小的兄弟一杯水喝，就是給主喝，就必要得到應得酬報。在現代，尤其是當我們周圍依然有許多受苦、受餓、受暴力壓迫的兄弟姊妹的時候，而救助許多急需救助的人的渠道，比任何時候更容易取得和更強大的時候，基督徒永遠不能忘記這個挑戰。瑪竇福音以從遠方來的三位賢士開始，最後是以普世的福傳結束。耶穌首先教導自己的同胞，然後派遣自己的門徒往訓萬民，並給他們施洗(瑪 28:16-20)。

53. 路加的耶穌誕生故事

和瑪竇福音一樣，路加福音也是以耶穌誕生的故事開始，不過，在路加故事更豐富，提供了更多有關耶穌和洗者若翰，美麗的默想材料。首先我們聽到洗者誕生的訊息。他是生於年老的依撒伯爾和匝加利亞，但是耶穌的誕生更奇妙。天主的聖神告訴瑪利亞，聖神要臨於她，要庇廕她。這孩子要因天主的大能受孕。路加的耶穌誕生故事的主角是瑪利亞。她是滿披恩寵者(路 1:28)。她聆聽並懷孕聖言。她是上主的婢女(路 1:38)。在她的讚主曲中，她歌頌了上主的偉大(路1:46-55)。耶穌的誕生故事是安插在世界歷史的脈絡中，路加告訴讀者，時在凱撒奧古斯都的時期(路 2:1)。儘管有這個普世的景象，首批探訪耶穌的人是當地的牧人，是被社會歧視和排斥的一群。路加也記述了瑪利亞和若

聖經的禮物

瑟帶耶穌上耶路撒冷聖殿過節的片段，告訴讀者他們是忠於猶太法律和虔敬的猶太人。瑪利亞是承行天主旨意的典範，她接受一切臨於她身上的苦難，並把天主的言語，默存在心中，反覆思量(路 2:19,35,51)。

54. 貧苦者的喜訊

路加在福音的序言中解釋他撰寫福音的原因。他證實其他人已寫過有關耶穌的事蹟，他也掌握了不少傳統，包括目擊見證人和傳道者傳給他的材料，他經過搜集和考證，最後為讀者編寫出來(路 1:1-4)。路加也和瑪竇一樣，採納了馬爾谷的故事大綱，也敘述耶穌的耶路撒冷之旅，作為整個故事的骨幹。在路加，耶穌的事工從他回到納匝肋，在會堂中頌讀依撒意亞先知書開始。耶穌宣佈他的使命說：「上主的神臨於我身上，因為他給我傅了油，派遣我向貧窮人傳報喜訊」(路 4:18)。耶穌向罪人、患病者、貧窮者、被社會遺棄者和外方流浪者伸出援手。這份廣包全體，特別是向那些貧乏者和被輕視的人，伸出援手的使命，一直都是基督徒的挑戰。喜訊的意義就是：所有人都是天主所珍愛的子女。

55. 耶穌對婦女的使命及她們對他的事奉

在福音開始數章，路加集中於表達瑪利亞的聖善，她比所有的人更留心聆聽天主的言語，而且總是默存於心，反覆思量(路 11:28)。路加也強調依撒伯爾和亞納的信德。他在全部福音中記載了耶穌為婦女所做的，以及她們為他所做的事。他復活了納因城寡婦的兒子(路 7:11-17)。在西滿家中，罪婦知道自己的罪惡深重，出於悔改，她事奉了耶穌，也得到了赦免。她成了「生於赦免的

愛」的模範(路 7:36-50)。路加也報導了有些婦女追隨他走遍各城各村講道，其中包括曾附過惡魔或患病而被治好的婦女，例如瑪利亞瑪達肋納等(路 8:1-3)。瑪爾大為事奉耶穌而忙碌，瑪利亞卻坐在耶穌跟前專心聆聽他的教誨(路 10:42)。有些婦女更追隨耶穌甚至上加爾瓦略山(路 23:27)。路加是唯一強調婦女對耶穌事奉的聖史。

56. 尋找及拯救迷失者

路加在耶穌前往耶路撒冷之旅的敘述中，加插了一些這福音獨有和他的基督徒團體所珍惜的比喻。慈善的撒瑪黎雅人，那個被歧視的族群的一員，變成了愛的服務的典範(路 10:29-37)。蕩子的比喻強調浪蕩的幼子自願悔改和尋求寬恕的主題，慈愛的父親在家門前擁抱的迎接，更是僵硬地追求公正的長子學習的課題：慈愛的父親對失敗的兒子的歡迎，是要長子從心底改變自己對於失敗者的態度的挑戰(路 15:11-32)。這是一個感染力很強的比喻，對我們的內心有用之不盡的滋養。富翁和拉匝祿的比喻，對於基督徒照顧貧苦無依者的需要，投下一個很激烈的挑戰(路 16:19-31)。這個比喻對於現代世界是暮鼓晨鐘的警惕。在耶穌抵達耶里哥時，為匝凱帶來一次罪人與救主的心靈接觸，讓他乘機向眾人宣佈：「人子來，是為尋找及拯救迷失了的人。」(路 19:10)

57. 我們的心不是火熱的嗎？

路加有關耶穌之死的敘述，表達了他不斷向人施予的治療和寬恕的訊息。在十字架上的耶穌對善心的凶犯說：「今天你要與我一同在樂園裏」(路 23:43)，正是天主對罪人的寬恕。看着耶穌在十

聖經的禮物

字架上死去的群眾，拋着胸膛回去(路 23:48)，所有相識耶穌的人從遠處觀看這些事(路 23:49)。這些描述，有助軟化耶穌之死那股凌厲的氣氛。路加的耶穌復活敘述，也是經過精心編排的。耶穌在前往厄瑪烏途中與兩個門徒的接觸，記述了復活之主的臨在，透過他賜予的聖經和聖體的恩寵帶來了轉化和醫治的力量。當耶穌向兩個失望的門徒解釋有關他的經文時，他們的「心火熱」(路 24:32)。在我們人生的旅途中，透過耶穌所給予的聖言和聖事的禮物，我們也可以經驗到耶穌的臨在和同樣的火熱。

58. 第四部福音

瑪竇和路加採用馬爾谷的大綱，編排他們各自掌握的有關耶穌的傳統，並各自精心設計和加插他們對耶穌的身分和使命的洞見。若望福音卻從不同的取向和編排，在表達基督徒對耶穌，

若望福音 達到高峰

天主子的信仰上，達到新的高峰。在福音的序言中，若望介紹耶穌是聖言，在起初就與天主同在，聖言就是天主，聖言成了血肉，居住在我們中間。聖言是天主的「恩寵和真理」(若 1:14)。從一開始，耶穌的故事就連繫着耶穌的幾個名號而講述，例如：天主的羔羊、默西亞、天主子和以色列的君王等。與對觀福音相反，在此門徒「看見了他的光榮」，他們從一開始就已確認他的真正身分(若 2:11)。

59. 若望福音的標記

若望福音稱耶穌的神蹟為「標記」，以便強調它們更深的基督學義意。若望福音的焦點，不是在宣講天主的國上，而是在耶穌身上。在加納，耶穌行第一個奇蹟的地方，耶穌提供了默西亞

時期可飲用到的葡萄酒(若 2:1-12)。之後，福音以下的數章包含了耶穌的講話，這是教會世代代預備復活節和洗禮的道理：耶穌向尼苛德摩講人應該由水和聖神重生(若 3:5)，對撒瑪黎雅婦人說，他所賜的水，要在人之內「成為湧到永生的水泉」(若 4:14)。福音接着的章節，是敘述耶穌的神蹟，連着他與猶太人的長篇辯論，交織出現。和瑪竇福音一樣，這些辯論多少與成為基督徒的猶太人，與抗拒耶穌和他自稱為天主子這身分的猶太人之間，出現的張力有關。在治癒胎生的瞎子時耶穌宣佈：「我是世界的光」(若 9:5)。這就是耶穌的七個「我是」宣言之一，這些宣言是若望福音豐富的基督學的主要特色。在這個胎生的瞎子得到光明時，那些法利塞人反而陷於心靈的黑暗中(若 9:39-41)。同樣，當耶穌準備使拉匝祿復活時，他宣佈：「我就是復活，就是生命」(若 11:25)。在耶穌使拉匝祿重獲生命時，猶太人就在密謀殺死他(若 11:53)。福音中猶太人這些負面的形象，很明顯是反映一世紀時猶太人和基督徒之間的惡劣關係，這些絕不能成為我們現代敵視猶太人的藉口(*Jewish* 76-78)。

60. 耶穌的臨別贈言

若望福音給我們留下了耶穌很長篇的臨別贈言(若 13-17)。耶穌為門徒洗腳，立下了自我交付的服務的楷模之後，耶穌又給了我們一條愛的新誡命：「你們該彼此相愛；如同我愛了你們」(若 13:34)。當門徒因為他表示自己要離去而感到困惑時，耶穌宣佈：「我是道路、真理、生命」(若 14:6)。他是葡萄樹，他的門徒是枝條(若 15:1-5)。他一再說護慰者聖神要來，要時常與門徒在一起，提醒我們他所教導的一切，領導我們走上真理之路(若 14:16,26; 15:26; 16:13)。從耶穌的日子開始，聖神一直領導教會。這一大段

聖經的禮物

耶穌的臨別贈言最後一章是耶穌的祈禱。耶穌為門徒祈禱，並為所有透過他們的宣講而認識耶穌的人祈禱。這段耶穌為信友合一的禱文，是我們在努力為所有受洗者的合一而工作和聚會時，最喜歡頌唸的禱詞。

61. 若望有關耶穌之死的敘述

若望筆下的耶穌，是平靜而勇敢地面對死亡的耶穌。在福音中沒有山園祈禱的場面，而跌倒在地的是來抓他的人(若 18:6)。在耶穌受審中表現迷失和困惑的，是比拉多而不是耶穌。當比拉多堅持不改寫十字架上，用希伯來文、希臘文和拉丁文寫的：「納匝肋人耶穌，猶太人的君王」的牌子時，他是無知地向全世界宣佈了有關耶穌的真理(若 19:19-22)。只有在這部福音中記述了耶穌的母親由「他所愛的門徒」陪伴着，站在十字架下(若 19:25-27)，在傳統上，這門徒就是指聖史他自己。講出「完成了」之後，耶穌就交付了靈魂(若 19:30)。從他肋膀流出來的血和水，被視為洗禮和聖體的象徵(若 19:34)。

62. 復活的主

若望記述復活的主，會晤瑪利亞瑪達肋納的片段，一直是在禮儀中被慶賀的第一位傳達基督復活喜訊的傳訊者。在樓房的復活顯現，以多默的宣信：「我主！我的天主！」為高峰(若 20:28)。在附錄(若 21)中記述了，耶穌與伯多祿的會面，以及耶穌三次重複：「你愛我嗎？」這刻骨銘心的問話(若 21:15-17)。和伯多祿一樣，我們都受召去不斷加深對主對人的愛。這也是福音最基本的挑戰。若望福音最後以耶穌更新的邀請：「跟隨我！」結束(若 21:19; 21:22)。

63. 宗徒福傳

路加的第二部著作：宗徒大事錄，更全面地敘述耶穌的喜訊，如何「在耶路撒冷及全猶太和撒瑪黎雅，並直到地極為我(耶穌)作證」(宗 1:8)。路加戲劇化地記述，在聖神降臨節聖神的降臨，宣佈了教會的誕生。伯多祿的證道，是宗徒大事錄記錄的許多講道的第一篇，所有講道的中心都是耶穌的死亡與復活，最後的呼籲是信從耶穌。路加描寫了初期團體都專心聽取宗徒的訓誨，與他們團聚、擘餅、祈禱(宗 2:42)。直

至現在忠於訓誨、聖體和祈禱，依然是基督

的召叫。我們活着應該像一個愛的團體向全

世界伸展它的使命。在第一位殉道的基督徒

斯德望死後，我們從宗徒大事錄讀到，掃祿

戲劇化的皈依經驗(宗 9)。掃祿，即保祿，是被「揀選的器皿」，

他要把基督的名字帶到全世界(宗 9:15)。與此同時，伯多祿也得到一次異常的經驗，他在神視中體會，天下萬民都受邀請，加入基督徒的團體(宗 10:34-35)。

*一個愛的團體
向全世界
伸展它的使命*

64. 保祿的傳教之旅

宗徒大事錄記錄了保祿的三次傳教之旅，也記錄了他最後的羅馬之行。在他第二次傳教之旅的旅途中，見到異象，要他進入歐洲(宗 16:9-10)。在傳教的旅程中，保祿和他的同伴，常遭遇來自猶太人的迫害和各式各樣的困難。保祿向外邦人傳福音的使命，是他受到猶太人反對的主因(*Jewish* 75)。當耶路撒冷的猶太人對他的迫害加劇時，他決意從危險重重的海路，到羅馬上訴。宗徒大事錄最後告訴我們，福音的訊息終於傳到羅馬，羅馬帝國的首都，預定的普世教會的心臟。

65. 保祿的使命和福音

我們可從保祿的書信，得到有關保祿更直接的見證。確實出自保祿的親筆或口述的書信，早在第一部福音寫成文字以前，已經在通傳了，因此，這些書信確實是新約最早寫成文字的著作。保祿確信，自己是被選拔傳天主的福音之人(羅 1:1)。他從天主子領受宗徒職務的恩寵，為使萬民服從信德(羅 1:4-5)。這些人包括：

**基督透過
他的死亡和
復活帶來
新生命的信德**

「一切住在羅馬，為天主所鍾愛的，並蒙召為聖徒的人」(羅 1:7)。保祿是外邦人的宗徒，要先使猶太人，接着使希臘人獲得救恩(羅 1:16)。對於保祿來說基督是法律的滿全(羅 3:21-22; 迦 3:24-26)。基督徒受洗進入新生命，按生命之神的法律而生活(羅 8:2)。然後，在這書信中保祿討論，天主和以色列訂立了盟約這個難題。

他運用橄欖樹這個意象。有些樹枝，猶太人，不接受基督，它們被除去，新的「野橄欖枝」，外邦人要冒出來，被接上去，同享以色列這橄欖樹的根基(羅 11:17)。不過，不接受基督的人仍然是可愛的，「因為天主的恩賜和召選是決不會撤回的」(羅 11:29)。保祿宣佈了基督透過他的死亡和復活，所帶來的這份新生命的信德大禮，但是，他也清楚說明，我們的信德的根，源於亞巴郎和他的後裔(*Jewish* 36)。

66. 保祿所建立的教會的牧民問題

從羅馬書我們已見到，保祿從基督徒的角度，對基督的人格、身分、使命和工作，作了重要的分析。他也處理了基督徒團體所面對的多個難題。在得撒洛尼前後書中，他也向基督徒保證，死於基督的人將來必能復活。他警告他們不可輕信基督很快就

來臨的謠言。在致費肋孟書中，保祿處理了一個很敏感的問題：請求主人接納一個逃跑的基督徒奴隸，成為基督徒家庭的一份子。在格林多人前後書中，保祿處理了多個牧民問題，包括在團體中有人分黨派的不團結的問題。保祿有關婦女的職務的教訓，一直引起不少辯論。一方面，保祿鼓勵婦女在團體擔任職務，例如女執事(羅 16:1; 斐 4:2-3)，也提到在基督徒的禮儀聚會中，男女信徒的職務(格前 11:4-5)，但是在同一封信中他又提到婦女在集會中應當保持緘默(格前 14:34-35)。在有時被認為是保祿的一位弟子寫的弟茂德前書中，又引用聖經來支持不准婦女施教和管轄男人的規則(弟前 2:12-15)。其他的書信在處理夫妻的關係時，似認可妻子附屬或次等的地位(哥 3:18, 鐸 2:4-5)，這些章節應小心處理，特別是在禮儀中使用這些章節時，應注意這些文本的社會和宗教背景，應該在整個聖經的脈絡中採用。要特別留意的是，耶穌自己的態度和做法，都表現很大的包容性。保祿的書信，永遠不能作為貶低婦女地位和尊嚴的藉口或根據。厄弗所書中，我們讀到很美麗的丈夫和妻子自我交付的，愛的夫婦關係，這正是仿倣基督對教會之愛(弗 5:21-33)。

67. 基督與教會

哥羅森書和厄弗所書對於基督與教會，有較深入的理解。基督是一切受造物的首生者，他也是死者的首生者，他是教會的頭(哥 1:15-20)。在基督內再也沒有猶太人和外邦人之分，外邦人在基督耶穌內與猶太人同為一身(弗 3:5-6)。弟茂德前後書和弟鐸書，有時被認為出於保祿的弟子手筆。兩書對基督徒團體的生活提供了很有用的資料。書信提到主教、長老、執事和寡婦的職務。這些書信都強調忠於聖傳的重要性。

聖經的禮物

68. 其他書信

新約中也包括宗徒其他的作品，在這些書信中，進一步探討基督信仰(啟示 20)希伯來書是一篇很長的證道辭，包含着教訓和鼓勵。天主子來到世上，在各方面相似人的兄弟(希 2:17)。他是新盟約的大司祭，他不是來按照法律奉獻各種祭獻，而是奉獻自己的身體，作為一次而永遠洗淨罪的完全奉獻，為我們開創一條又新又活，通過帳幔，即他肉身的道路……以完備的信德去接近天主(希 10:19-22)。雅各伯書包含很明智的教導，很明顯是受猶太主義的影響。伯多祿前書討論基督徒透過洗禮，在基督內的新生。基督徒也應該成為活石，建成一座屬神的殿宇，成為一班聖潔的司祭(伯前 2:4-5)。我們是「特選的種族，王家的司祭，聖潔的國民，屬於主的民族」(伯前 2:9; 出 19:5-6)。所有信徒都透過洗禮，分享基督的司祭職。伯多祿後書和猶達書駁斥假教師的異端，鼓勵正當的基督徒生活。若望的三封信和若望福音有重要的聯繫，似乎是源於同一個基督徒團體。若望一書重申新的愛的誡命，並鼓勵信徒團結。

69. 默示錄

新約最後的一部書期待教會「光榮的完成」(啟示 20)。書中的許多彩色繽紛的視象，有些使人安慰，也有些使人困擾。作者，一位自稱為若望的人，採用我們在達尼書已討論過的默示文體的筆法，宣告天主最後的勝利，和受到迫害和殉道的聖人將獲得賞報。歷史的最後階段已由復活的耶穌，被宰殺的羔羊的工作完成，並在那象徵羅馬的獸死亡後獲得全勝，羔羊的婚禮隨即展開。像這樣的象徵式的語言，我們不能從字面解釋。我們也不能把這部書所描述的一切細節，看作世界末日的描述，認定

書上所寫的就是在末日時得救的人的數目。默示錄給我們的訊息是：那個日子要來，「他要拭去他們眼上的一切淚痕」(默 21:4)。他們要「瞻望他的容貌；他們額上常帶着他的名字。也不再有了黑夜了，他們不需要燈光，也不需要日光，因為上主天主要光照他們；他們必要為王，至於無窮之世」(默 22:4-5)。和默示錄的神視者一樣，我們也祈求羔羊，主耶穌最後的來臨(默 22:20)。我們祈求天主克服世上一切邪惡的最後勝利。我們也相信我們是屬於天主的被選者的一群。我們要常常記取耶穌的話：「至於那日子和那時刻，除了父以外，誰也不知道，連天上的天使和子都不知道。你們要當心，要醒寤，因為你們不知道那日期甚麼時候來到。」(谷 13:32-33)聖經最後的這部書，以它彩色繽紛的特色，怪異而且難解的描述，卻使我們寄於天主最深厚的希望，祂是「阿耳法」和「敖默加」，元始和終末(默 1:8; 21:6; 22:13)。

*這部書使我們
對天主寄予
深厚的希望*

第五部分

生活的天主的言語

天主的言語在你們信者身上發生了效力 (得前 2:13)

70. 聖經持續的有效性

梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》最後一章「論聖經在教會的生活中」這樣寫：「在天之父藉着聖經慈愛地與自己的子女們相會，並同他們交談。天主的話具有那麼大的力量及德能，以致成為教會的支柱與力量，以及教會子女信德的活力，靈魂的食糧，精神生活清澈不竭的泉源」(啟示 21)。在這份文憲中，我們看到「在人的言語之內天主的言語」的性質。我們也相信聖經對於現代世界，仍然可以提供強有力的言語。聖經作為信仰團體生活的聖傳的核心，聖經的各書卷對於許多當代問題，都能提供恰當的指導，例如個人的人權和責任，人的生命，從他受孕直到死亡前一刻的價值，保護受造世界的必要，為各民族尋求持久的和平與公義的需要(詮釋四,甲,二)。耶穌的福音特別着重教育每個人的價值，必須珍惜和培育對於每個人的愛，應該堅信天主的仁慈永遠常存(詠 136 [135])。不過在我們的時代，聖經有時被誤解，甚至被指責窒息人的自由與成長。其實聖經是真理的道路，引導人走向真正的自由(若 8:32)。聖經常被認為過時和不合時代需要，其實聖經是生活之言，永遠有效用，常新，而且有不斷改變和更新人類生活的力量(參閱希 4:12)。尤其是在聖經裏，我們找到的不是死的文字，相反，

基督是生命之言，是生活的天主永恆的聖言(教理 108)。在聖經內，是耶穌，降生成人的聖言前來會晤我們，因為聖經所有的經卷都講述基督(教理 134)。

71. 迅速改變的社會

本文告不只是為天主教友，同時也為所有被聖經所吸引的人士而撰寫。我們的社會改變迅速，尤其是過去的幾十年以來，社會的改變更是日新月異。社會已變成了多文化，多種族，有許多不同信仰或全無信仰的社會。許多世紀以來屹立不搖的核心價值，已開始受到質疑。一方面是許多在生活中表現慷慨大方，負責任的人；另一方面，追求個人的享樂、財富、自我和權力變成了人生的目標。高科技的通訊網絡，帶來了無數的利益和無盡的可能性和機會，但是這也導至言語的泛濫，和一個消除真、善和恆久的危機，取而代之的是虛假、錯誤、欺騙和短暫。用亞毛斯先知的話說：現代有「對聽上主的話的饑渴」(亞 8:11)。聖經為我們提供一條可信的道路，既古老又是嶄新道路。聖經內包括對基督徒的召叫的挑戰，也向我們展示，如何培育團體，好使每個人都得到尊重與愛。聖經也挑戰我們去度自我交付而不是自我中心的生活。《天主的啟示教義憲章》一再重申天主出於慈愛向人啟示自己(啟示 2,14,21)。這位慈愛的天主邀請我們在聖經內，建立與彼此的共融，因為我們經驗過「同父和祂的子耶穌基督相通」(若一 1:3)。

*不是死的文字
而是基督，
生活的天主
永恆的聖言*

聖經的禮物

72. 新福傳

教宗若望保祿二世曾說過：「福傳最主要的工作，就是從專注於天主的言語，抽取新的生命」(新千年的開始 39)。我們都受召喚成為天主之言的僕人，以便全情投入新的福傳。這項工作在許多國家，例如我們的英國，已成了必須的工作，因為許多人和古代的基督徒的根源已失去了連繫(新千年的開始 40)。天主的言語的工作是福傳的基本原素。現代的教會必須以適合不斷改變的時代的方式，傳播福音，使現代人更容易理解和被它所吸引(*General Directory for Catechesis* 50)。最重要的是，要清楚地表明，作為信仰生活的基礎的福音喜訊，不只是一個有趣的文化和歷史現象，而是一份改變生命的禮物，能在這個充滿複雜和令人困惑的難題的現代世界中，向我們展示真確的道路。

73. 聖經與教理

教會為福傳提供不同的教理階段。例如以聖經作為教理的基本原素：「聖經是正規的教理教授的起點和基礎」(詮釋四,丙,三)。所有教理的目的都是首先介紹一個人去理解天主的言語。教理應該介紹天主的啟示計劃所涉及的人物和事件，並指出它們與救贖的相關性。教理很自然地，必須選擇聖經中重要的文本，例如十誡和山中聖訓等。有關福音的介紹應該着重帶領人在聖經中接觸基督。基督是開啟全部聖經啟示的鑰匙，他向人傳達天主的召叫，並呼籲每個人回應(同上)。在基督徒的教理教授和入門過程中，應該規定在不同時段接觸聖經，例如慶祝天主的言語的聖道禮，是基督徒入門的基礎，對於預備領洗和整個團體的更新都很有用。

74. 聖經與禮儀

在教會的禮儀中，我們被吸引投入與耶穌基督的活力共融之中。耶穌向我們啟示在聖神中天主的愛，讓我們分享聖三的生命。在聖體禮儀中，教會不停地從天主聖言的筵席，「及從基督聖體的筵席，取用生命之糧，而供給信友們」（啟示 21）。從很早以來，宣讀聖經已是禮儀中不可或缺的一部分。基督在宣讀的聖言和分享的聖事中臨在。由梵二開創的禮儀讀經的改革，提供了更豐富的聖經文本。現在的聖經選讀，基本上完全選讀了四部福音的全部，這樣一來信友每年都有機會逐一欣賞每一部福音豐盈的內容。聖經選讀也包括取自舊約和新約所有部分的文本。經過多世紀以來，相對地被忽略後，如今舊約的選讀，已成了彌撒中聖道禮的經常項目。這樣大量的聖經選讀，為基督徒生活的祈禱、反省和指引，提供了豐富的食糧。我們應該深深體會聖道禮的重要性，從禮儀一開始時就要專注地聆聽天主的言語(*Introduction to the Lectionary* 48)。「我們是在禮儀中接觸，持續地、完全地和有效地宣讀的天主的言語」(*Introduction to the Lectionary* 4)。

75. 尊重天主的言語

在彌撒中誦讀天主的言語，是透過以下幾種方式，表示信友的尊敬。對宣讀福音表示特別尊重的做法是：首先由執事奉出來，可以獻香和燃點蠟燭，作為象徵在宣讀福音時，參禮者聆聽基督，世界之光。參禮者站立恭聽福音的習慣由來已久，且具有持久的意義。在聖道禮中宣讀的經本的外觀，應該足以表達尊重聖言的意向(*Introduction to the Lectionary* 35)。應該特別留意宣讀聖經的地方，讀經台應該穩固和莊重。它的位置應該接近祭台，

聖經的禮物

兩者的相連關係可由相同的質料、設計和顏色適當地顯示出來 (*Introduction to the Lectionary* 32)。為了幫助聽眾理解和領會宣讀員所宣讀的經文，在宣讀的前後應有適當的停頓 (*Introduction to the Lectionary* 28)。答唱詠也是聖道禮重要的一部分，是特別為了參禮者以祈禱的方式回應讀經而設計的 (*Introduction to the Lectionary* 19)。唱出選用的聖詠也有助於這樣的回應。在宣讀福音之前「亞肋路亞」的歡呼，表示全體歡迎福音的誦讀，聖道禮至此達至高峰。

76. 宣讀員的職責

宣讀聖經應該小心進行。宣讀員優先領受了天主送給子民的言的禮物。因此，聖經的宣讀，一定不能匆忙和粗心大意。在古代羅馬教會，宣讀員的職務是受獎賞的。現代讀經的分量加重了，讀經的職務也承受了新的重要性。我們建議由教區、總鐸區和堂區為宣讀員提供初步的培訓，並以持續的培訓和一定日子的避靜跟進。這些活動可以確保聖經宣讀的素質和對聖經的尊重，使天主子民可從天主的言語的寶庫內，收穫豐富的恩寵 (*Introduction to the Lectionary* 45，聖教法典 230)。

77. 講道

從耶路撒冷前往迦薩的厄提約丕雅，在途中對斐理伯說：「若沒有人指教我，怎能夠」理解他所閱讀的聖經 (見宗 8:31)。講道者，無論他是主教、司鐸或執事，他的職責就是協助他的兄弟姊妹，理解和悅納聖經的話語。講道者受召加強他們對聖言的信仰，幫助他們收穫聖事的豐碩果實，鼓勵他們去承擔基督徒生活對他們的要求 (*Introduction to the Lectionary* 41)。講道者的證道，不能

詳盡地解釋所宣讀的每一段選經。各段選經的主題應該清晰地交代，以便激發個別或團體信友的回應。講道者應該揭示聖經文本的深度。他不應該以空泛的道德教訓為滿足，只是強調信友所面對的責任，或者只談到當前出現的問題，而不帶領信友在聖言的光照下看這些問題。講道者的特恩和責任是，無時無刻地宣講救恩的喜訊是天主白白賜予所有人的(詮釋四,丙,三)。最重要的是，講道者是見證人，他要使人明白他從心底，從他自己的祈禱和服務的生活中體驗的，天主的慈愛和真理(聖教法典 767)。

78. 其他的聖道禮

並不是只在感恩祭的禮儀中，才可以聆聽天主的言語。在每件聖事中，都宣讀適當的選經，因為「基督自己是聖經的核心和滿全，他是整個禮儀核心」(*Introduction to the Lectionary* 5)。聖經的選讀滋養和挑戰我們，也預備我們領受每一件聖事的果實。聖道禮也可以在其他聖事之外舉行。例如，在司鐸缺席的情況下，不能舉行感恩祭。聖道禮在這些情況下，領聖體還是可能的，團體可以保持與基督，生命的聖言的聯繫，並鞏固地方團體和普世教會的共融。慶祝聖道禮也可以為信友提供額外的機會，聚集起來領受基督、天父的聖言。這些慶祝可在教堂、學校和住家內舉行，甚至在其他地方，聚集一堂，使我們獲得天主的言語的禮物賜予的滋養和力量，能在日常生活中活出福音。

*獲得天主賜予
的滋養和力量*

聖經的禮物

79. 聖時的禮儀

近年來，有不少信友重新發掘聖時的禮儀，這是教會結合基督的祈禱，加深我們與聖經的聯繫非常特殊的方式。尤其是因為大量詠唱聖詠集上的聖詠，聖時的禮儀，鼓勵我們重返在祈禱中誦讀和聆聽聖經的古老敬禮。更好的是，聖時禮儀中的聖歌和祈禱，都是充塞着聖經的語言和象徵(詮釋四,丙,一)。教宗若望保祿二世在他的千禧年宗座文告中介紹聖時這種古老的禮儀，呼籲所有基督徒藉這禮儀加深自己的祈禱生活(新千年的開始 34)。聖時禮儀在祈禱中，教育和加深對聖經的熱愛，兩者是相兼并蓄的。

80. 為所有人誦讀聖經

近年來另一項更有意義和更受歡迎的發展，就是許多小團體聚集起來，以聖經為中心，大家一同閱讀和研究，反省和祈禱。一種古老的「神聖讀經法」(*lectio divina*)，是近年來非常流行的個人單獨或者和一群人，一同虔誠地閱讀聖經的方法。梵蒂岡第二屆大公會議《天主的啟示教義憲章》鼓勵司鐸、修道人士和所有基督忠信的子民，勤讀聖經(參閱啟示 25)。各地的教會熱烈

*天主從心底
和我們講話，
宛如朋友
互相交談*

響應這呼籲。任何時候，信友在祈禱中閱讀聖經，他們的信德必定加深。我們也特別鼓勵家庭培養對閱讀聖經的熱愛，好使子女和青年人發掘天主之言之的釋放力和挑戰，認識基督就是道路、真理和生命。我們也鼓勵我們團體的青年人，從聖經中聆聽基督當年對

門徒的召叫，迎向聖召的挑戰。我們每個人都應該學習聆聽天主的言語，發現天主從心底和我們講話，宛如朋友互相交談。

在悲傷和受苦的時候，當我們迷失和感到困惑的時候，天主的言語就是最好的安慰和鼓勵。

81. 聖經的培育和資源

為了支持、指導和鼓勵信友對聖經的熱愛，加深他們對聖經的認識，應提供各種資源。不過，最重要的還是編製適合的聖經版本，提供導論和經文註釋(啟示 25; 聖教法典 825)。我們歡迎最近在學校之內為學童提供的聖經資料，因為學童和學生的教理訓練項目，必須配以適合的聖經資料作為支柱。我們也鼓勵延續的成人宗教教育班提供更多的聖經資源，使人更容易接觸、理解和珍惜天主的言語。這些聖經資源，可以透過不同的渠道發放，例如：透過印刷的資料、大眾傳播和互聯網等。主動提供聖經課程，特別是為那些聖道禮和聖經小組的負責人和讀經員而設計的聖經課程，是很受歡迎的。另外那些以聖經為基礎的避靜和祈禱日等，也是備受歡迎的項目。我們肯定幾十年來，英國天主教聖經協會所做的工作，並鼓勵他們努力更上一層樓。作為世界天主教聖經協會的一員，我們清楚表明我們的意向，就是加強協助我們所有人對聖經的理解和熱愛。

82. 我們對其他基督徒及猶太民族的虧欠

作為在這國家的天主教會的領導人，我們充分意識我們對其他基督徒和猶太學者，多年來在聖經研究的發展上，有所虧欠。多時以來，當天主教會仍然在對於現代的聖經研究方法的智慧，猶豫不決時，其他的學者已被他們對天主的言語的熱愛，火速向前推進了。天主教會很感激其他許多學者，來自不同團體的男女，在聖經研究上的湛深貢獻。我們也為現代天主教會

聖經的禮物

與其他學者的合作而感到欣慰，我們的合作，在持續的聖經學術研究工作和聖經培育方面，帶來了有價值和卓越的貢獻。最近幾十年在這方面的合作，在翻譯聖經方面，有特別豐富的成果。

83. 共同見證天主的言語

我們很高興看到許多其他團體的基督徒採用了合一讀經集(Common Lectionary)，這是根據羅馬天主教會的羅馬讀經集(Roman Lectionary)而發展出來的合一讀經集。不同教派的基督徒在一個特定的日子裏，聆聽和接受相同的聖經選段，這是我們合一的願望，是我們在信仰中會合的一個很動人的標記。這也是基督要來聚集四散的天主兒女的另一個標記(若 11:52)。但願我們對天主的言語之愛加強我們之間的共融。默示錄鼓勵我們說：「有耳朵的應聽聖神向各教會說的話」(默 2:7,11,17,29; 3:6,13,22)。這是我們的目標和我們委身的使命：越來越異口同聲地，向我們的時代和這些地區的人民宣講基督，天主的聖言。

84. 我們最後的祈禱

在耶肋米亞先知書中我們找到這樣的教訓：「你們應站在交叉路口，觀察探問舊路；那一條是好的，就在那路上走，你們的心靈必獲安寧」(耶 6:16)。聖保祿寫信給羅馬的基督徒說：「凡經上所寫的，都是為教訓我們而寫的，為叫我們因着經典上所教訓的忍耐和安慰，獲得希望」(羅 15:4)。聖經所教導我們，並由教會生活的聖傳持守的，的確是一條古老而可靠的道路，但它帶領我們不斷地走上新的責

*我們向現代的人
宣講基督、
天主的聖言*

任和新的挑戰；新的發現和新的生命。我們最誠摯的希望就是梵二神長們的希望：「就像因經常參與聖體奧蹟，教會的生活得以成長，同樣，也由於加倍仰慕『永遠常存』的天主聖言，精神生活必可獲得新的鼓舞」(啟示 26)。教宗若望保祿二世鼓勵我們所有的人說：「願聖經繼續成為教會和每位基督徒的寶藏：仔細研讀天主的言語，我們必定每天都能找到滋養和力量，去承擔我們的使命」(*Ecclesia in Europa* 65)。我們特別為我們本土的人們祈求這份恩寵。在這第三個基督徒信仰千年伊始，我們帶着偉大的希望，讓我們與可敬的隱修士聖伯達(St Bede)一同祈禱，他曾在聖經內找到最大的歡怡：基督，並在許多世紀前結束他的歷史工作時這樣祈禱說：

「聖善耶穌，正如你曾恩賜我，從為你作證的言語獲得喜悅，現在懇求你，賜我最後在你的慈愛下，來到你、智慧之泉跟前，永遠面對面地站在你跟前。」

參考文獻

Divino Afflante Spiritu (Encyclical of Pope Pius XII) 1943

Sancta Mater Ecclesia (*The Historical Truth of the Gospels*) (Pontifical Biblical Commission) 1964

Dei Verbum 《天主的啟示教義憲章》(Dogmatic Constitution on Divine Revelation of the Second Vatican Council) 1965

General Introduction to the Lectionary (Congregation for the Sacraments and Divine Worship) 2nd edition 1981

Catechism of the Catholic Church 1992, revised 1997

The Interpretation of the Bible in the Church 《教會內的聖經詮釋》(Pontifical Biblical Commission) 1993

De tout Coeur (Address of Pope John Paul II on the Interpretation of the Bible in the Church) 《教會內的聖經詮釋》(教宗若望保祿二世賀辭) 1993

General Directory for Catechesis (Congregation for the Clergy) 2nd edition 1997

The Gift of Authority (Agreed Statement by the Second Anglican-Roman Catholic Commission) 1999

Novo Millennio Ineunte 《新千年的開始》(Apostolic Letter of Pope John Paul II) 2001

Speaking the Truth in Love (Report of the Joint Commission for Dialogue between the Roman Catholic Church and the World Methodist Council) 2001

The Jewish People and Their Sacred Scriptures in the Christian Bible (Pontifical Biblical Commission) 2001

Ecclesia in Europa (Apostolic Exhortation of Pope John Paul II) 2003

Collections of Church documents on Scripture may be found in:

The Bible Documents. A Parish Resource (Chicago, Liturgy Training Publications) 2001

The Scripture Documents. An Anthology of Official Catholic Teachings (Collegeville, The Liturgical Press) 2002

Church documents are also accessible from the Vatican website: www.vatican.va

引述取自：《聖經》，思高聖經學會譯釋，香港，思高聖經學會，1968。

文獻取自：梵蒂岡第二屆大公會議文獻《天主的啟示教義憲章》，中國主教團秘書處譯，台北，天主教教務協進出版社，1975。

宗座聖經委員會文告：《教會內的聖經詮釋》，冼嘉儀譯，香港，思高聖經學會，1995。

聖經的禮物 The Gift of Scripture

翻 譯：宋蘭友
出 版：公教真理學會
發 行：公教進行社
香港中環干諾道中 15-18 號
大昌大廈 17 樓
電話：2525-7063
傳真：2521-7969
電郵：bookshop@catholiccentre.org.hk
網址：http://www.catholiccentre.org.hk
准 印：香港教區主教陳日君樞機
2007 年 3 月 28 日
承 印：恆友印刷公司
版 次：2007 年 4 月初版(印 1000 本)
ISBN-13：978-962-8909-25-4
ISBN-10：962-8909-25-8

【版權所有】

聖經的禮物

四十年前梵蒂岡第二屆大公會議頒布了其最偉大的文獻之一：《天主的啟示教義憲章》（普遍以其拉丁文：*Dei Verbum* 稱之）。文獻對於天主教會內、外都產生了重大的影響。英格蘭和威爾斯及蘇格蘭的主教，現在預備了一份新的訓導文告：《聖經的禮物》，對《天主的啟示教義憲章》以及教會後期發表的文獻，作了深入的解釋。凡天主教會有關聖經的研究和解釋，皆建基於古代的洞見，得益於現代的理解。本文獻特別獻給所有天主教弟兄姊妹，基督教的弟兄姊妹，以及所有珍惜「聖經禮物」的人士，好使我們能獲得「天主之言」更豐富的滋養。

ISBN 962890925-8



9 789628 909254

301 6009 149
HK\$30.00